

دمعة على
حب النبي ﷺ

مجلة إسلامية شهرية جامعة
تصدر عن المنتدى الإسلامي

البيان

AL BAYAN

حوار مع الشيخ: محمد الراوي

السنة الخامسة عشرة • العدد ١٥٧ • رمضان ١٤٢١ هـ • ديسمبر ٢٠٠٠ م

ما ينسب إلى السلف.. يؤدي للإحباط



تحت تأثير الإعلام في انتفاضة القدس

الحقيقة وجهان

المركز الرئيس:

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

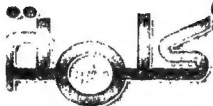
London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255



نهاية الإحساس



كان

لأحداث انتفاضة

الأقصى أثر في إثارة

مشاعر العداوة والبغضاء

لل يهود على كافة المستويات الثقافية،

والانتماءات الفكرية، والمراحل العمرية كذلك،

سواء أصر إيجابياً حين تتحرك مشاعر الإنسانية

والتعاطف في وقت يتطلب إظهار هذه المشاعر ولو

على سبيل المجازة والمحاكاة، لكن نقراً يحسبون أنفسهم من «بني آلم» قد

استقبلوا بإنسانيتهم شيئاً آخر لا ينتمي حتى إلى خلق آخر ولو كان جماًداً

هتلاً!!

وعانٍ نصيب ما يسمى «حركة السلام العربية - أو جماعة كوبنهاجن»

من ذلك الشيء الكثير، ففي مقابلة مع أحدهم اعتبر أن ما قام به

الفلسطينيون من مقاومة في المسجد الأقصى نوع من أنواع الفاشية

النجديّة!! «إنه قهر للمجتمع المدني وإجراج لقوى السلام في إسرائيل، حتى

المظاهرات التي خرجت في الشوارع العربية لم تكن إلا تمهيداً لهذه الفاشية

وليصحت في صالح الشعب الفلسطيني».

ويؤمن على هذا الكلام - الذي يحتاج إلى تأميم، وتأمين للناس من

نفسه - كاتب آخر، فيقول: «نحن نعيش حالة الحرب في عقولنا فقط،

ونرفض الاستماع إلى أصوات السلام داخل إسرائيل، إن النصور الصحيح

أن كل الأطراف مسؤولة عما جرى وعما يحدث الآن، ومن العبث تصور أن

إسرائيل وحدها هي المخطئة، لقد رايت صورة محمد الدرة، ولكن رايت أيضاً

صورة الجنود الإسرائيليين الثلاثة وهم يذبحون وتُحرق جثثهم، لماذا

تجاهلون ذلك أيضاً!!».

لا يدري المرء وهو يسمع ذلك ماذا يقول!! في الوقت الذي يطالب فيه

بعض اليهود حكومة باريك بالكف عن المجازر التي يفعلونها! ألم يستمع

الخطيب إلى رفض المسؤولين في حركة السلام الإسرائيلية لتنظيم أية

مظاهرات تبادلاً لعملية السلام، وتلك لشعورهم بالإحباط: لأن باريك قد قدم

تنازلات لم تحدث من قبل وخاصة في شأن القدس، وأن الفلسطينيين غير

مستعدين لذلك.. فرحة الله على بني الإنسان.. ولا عزاء للإحساس.

مجلة إسلامية شهرية جامعة
تصدر عن المنتدى الإسلامي

رئيس مجلس الإدارة :

د. عادل بن محمد السليم

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العامر

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

عبد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصفيير

سليمان بن عبد العزيز العيوني

فيصل بن علي البعداني

سعر العدد

الأردن ٥٠ قرشاً، الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا
وأمریکا ١٥ جنيه إسترليني أو ما يعادلها،
البحرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠ ريالاً، مصر
جنيهان، السعودية ٨ ريالات، الكويت ٦٠٠
فلس، المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالات، السودان
١٠٠ دينار، سلطنة عمان ٦٠٠ بيزة.

EUROPE & AMERICA 1.5 (STERLING
OR EQUIVALENT)

المراسلات والإعلانات

الدول العربية:
السعودية: مكتب مجلة البيان - ص.ب.
٢٦٩٧٠ - الرياض ١١٤٩٦ - هاتف ٤٦٤١٢٢٢ -
فاكس ٤٦٤١٤٤٦.

قطر: الدوحة، ص.ب.: ١٦٤٦٤، هاتف:
٤٤٤١٠٤٤، فاكس: ٤٣٢٧١٦٧.

البحرين: أغرق مكتب دار البيان، ص.ب.
٥٠١٦٣ - هاتف ٣٣٥٣٠٠ - فاكس ٣٣٦٣٠٠.

البريد الإلكتروني: bayan@naseej.com.sa

أوروبا وأمريكا:

AL BAYAN MAGAZINE 7 Bridges
Place, Parsons Green London SW6
4HW, U.K. Tel : 071 - 736 9060
Fax : 071 - 736 4255

الاشتراكات

بريطانيا وإيرلندا ١٨ جنيهًا أسترلينيًا
أوروبا ٢٠ جنيهًا أسترلينيًا
البلاد العربية وإفريقيا ٢٥ جنيهًا أسترلينيًا
أمريكا وبقية دول العالم ٣٠ جنيهًا أسترلينيًا
المؤسسات الرسمية ٤٠ جنيهًا أسترلينيًا

مكاتب المنتجة الإسلامي ومجلة البيان

م	الدولة	المدينة	ص.ب.	الهاتف	الفاكس
١	بريطانيا	لندن	—	٧٣١٨١٤٥	٧٣٦٤٢٥٥
٢	السعودية	الرياض	٢٦٩٧٠	٤٦٤١٢٢٢	٤٦٤١٤٤٦
٣	البحرين	أغرق	٥٠١٦٣	٣٣٥٣٠٠	٣٣٦٣٠٠
٤	قطر	الدوحة	١٦٤٦٤	٤٤٤١٠٤٤	٤٣٢٧١٦٧
٥	كندا	نيروبي	٧٧٨٠٢	٣٥٠٥٢٦	٥٠٠٠١٥
٦	غانا	أكرا	٢٠	٢٣٥٧٦٦	٢٣٥٧٦٧
٧	بنغلاديش	دكا	١٢٠٧	٩٨٠٢٠١٥	٩٨٠٣٠٠٥
٨	السودان	بورتسودان	٦٩٥	٢٢٥٢٣	٢٢٥٢٣
٩	مالي	باماكو	٤٢٠٣	٢٢٢٠٣٩٠٩	٢٢٢٠٣٩٠٩
١٠	سوري / الصومال	جيبوتي	٣٢٨٠	٣٤١١١٣	٣٤١١١٣
١١	تشاد	نجامينا	١٧٨٩	٥١٨٥٩١	٥١٨٥٩٠
١٢	تونس	لومي	١٠٧٤	٢٦١٦١١	٢٦١٦١١
١٣	نيجيريا	كانو	٢٦٣٥	٦٣٧١٩٠	٦٣٧١٩٠
١٤	سـين	كوتونو	٤١٩٣-٠٣	٣٠٣٩١٩	٣٠٣٩١٩

الحسابات

AL MUNTADA AL ISLAMI ED-
UCATIONAL TRUST
National Westminster Bank PLC Ful-
ham Branch
45 Fulham Broadway London SW6
1AG
Sorting Code No. 60-22-16
A/C NO: 44348452

■ **السعودية:** شركة الراجحي المصرفية للاستثمار فرع الربوة - شارع الأربعين -
حساب مجلة البيان رقم ٧/٢١٠٠.
■ **مصرف فيصل الإسلامي:** - حساب رقم: ٤٥١٤ - ٤٢ - ١٠٩.
■ **الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي:** - حساب رقم ٦٣٤٩٢٤.
■ **الإمارات:** بنك دبي الإسلامي - (فرع دبي) رقم الحساب ٥٥٤٦٥٢٤.
■ **قطر:** مصرف قطر الإسلامي - حساب رقم: ٨٧٨٨٥٥ - زكاة ٨٧٨٣٨٣ - صدفات
حساب مجلة البيان - بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ٧١ - ٧٠ - ٢٤٢٠٧٠.

الموزعون

■ **السعودية:** مؤسسة المؤن للتوزيع، ص.ب. ٦٩٧٨٦، الرياض ١١٥٥٧، هاتف: ٤٦٦٦٨٨٨ - فاكس: ٤٦٤٢٩١٩.
■ **الشركة الوطنية للتوزيع:** هاتف: ٤٨٧١٤١٤ - فاكس: ٤٨٧١٤٦٠.
■ **المغرب:** دوشربس للتوزيع، الدار البيضاء، ش. جمال بن أحمد، ص.ب. ١٣٦٨٣ - هاتف: ٤٠٠٢٢٣ - فاكس: ٧٤٦٢٤٩.
■ **البحرين:** مكتبة دار القدس، ص.ب. ٣٦٠٠ الطريق المائتي الغربي أمام الجامعة القديمة، هاتف: ٢٠٦٤٦٧.
■ **السودان:** شركة الموهبي للتجارة والتوزيع، الخرطوم، ص.ب. ١٠٣٧١ - هاتف: ٧٧١٥٤٧ - ٧٧٤٣٣٦.
■ **مصر:** القاهرة، ش. الجلاء - مؤسسة الأهرام - قسم الاشتراكات، هاتف وفاكس: ٥٧٤٧٠٢٣.
■ **الأردن:** الشركة الأردنية للتوزيع، عماس، ص.ب. ٣٧٥ - هاتف: ٦٣٠١٩١، ٦٣٥١٥٣ - فاكس: ٦٣٥١٥٢.
■ **الإمارات العربية المتحدة:** سلطانة ضمان، شركة الإمارات للطباعة والنشر، دبي، ص.ب. ٦٠٤٩٩، هاتف: ٦٦٣٩٢٠، فاكس: ٦٦٣٩٦٨.
■ **قطر:** دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع، الدوحة، هاتف: ٦٦٢٤٤٤ - فاكس: ٦٦٢٤٤٠.
■ **الكويت:** شركة الخليج لتوزيع الصحف والمطبوعات، ص.ب. ٤٢٠٥٧، الشويخ ٧٠٦٥١ - هاتف: ٤٨١٦٨٨٥ - فاكس: ٤٨٣٦٦٨.
■ **البحرين:** مؤسسة الهلال لتوزيع الصحف - للامانة، ص.ب. ٢٢٤، هاتف: ٥٣٤٥٥٩، ٥٣٤٥٦١، فاكس: ٥٣١٢٨١.

- افتتاحية العدد
أمة حية.. أمة ولادة- التحرير ٤
- دراسات في الشريعة والعقيدة
- دعمة على حب النبي ﷺ (٢٠١)
عبد الله الحصري
- سنابل الخير (٢٠٢)
فيصل بن علي البعداني
- قضايا دعوية
بعض ما ينسب إلى السلف يؤدي للإحباط ٢٦
سليمان بن سعد بن خضير
- تأملات دعوية
مع أحداث الأرض المباركة ٢١
محمد بن عبد الله الدويش
- الإسلام لعصرنا
التحضرة الغربية - أ. د. جعفر شيخ إدريس ٣٣
- دراسات تربوية
التعلق بالأشخاص لا بالمنهج ٣٦
سالم أحمد البطاوي
- وثقات
من وحي الانتفاضة ٤٠
أحمد بن عبد الرحمن الصويان
- نص شعري
- الحقيقة المرة في مقتل الدرة ٤٢
فيصل محمد الحجري
- أدبيات
الورد والهالوك - د. حسين علي محمد ٤٦
- نص شعري
- أمام صورة الأقصى - حفيظ بن عجب ٥٠
- إلى منظمة المؤتمر الإسلامي - د. محمد ظافر الشهري ٥٢
- حوار
حوار مع الشيخ محمد الراوي ٥٤
وائل عبد الغني
- وجاؤوا بسحر عظيم
حسن قطامش ٦٢
- نحو تفعيل أفضل لانتفاضة الأقصى
د. يوسف الصغير ٧٠
- مستقبل الصراع مع اليهود
عبد القادر فؤاد ٧٤
- الألفية الثالثة وتفاعلاتها الخطرة
عبد العزيز كامل ٧٨
- معالم في قضيتنا الكبرى فلسطين
د. سليمان بن حمد العودة ٨٧
- قضية فلسطين - نبيل أبو صالح ٩٧
- عوامل نجاح مبادرة الرئيس الجيبوتي
محمد عبده آدم ١٠١
- مرصد الأحداث
حسن قطامش ١١٢
- باقتل من
الإسرائيليات في التفسير - أمل القصيمي ١١٨
- قضايا ثقافية
مقاربة الحقيقة - د. عبد الكريم بكار ١٢٢
- في دائرة الضوء
- لماذا تصارب الشريعة الإسلامية؟ - د. محمد يحيى ١٢٥
- نظرات في العمل التطوعي - نوري بشير مبارك ١٢٧
- مصطلحات
الجهاد - د. عثمان جمعة ضميرية ١٢٩
- متابعات
قراءة سياسية لبيعة العقبة - د. محمد السلمي ١٣٤
- الباب المفتوح
مفهوم العبادة في الإسلام - عمر الرماش ١٣٦
- المنتدبي التحرير
الورقة الأخيرة ١٣٨
- هوى الخلاف أم خلاف الهوى
وليد الجهني ١٤٢

أندرك سرّاً.. أندرك ولا أدرك

الإسلامية المغلوبة على أمرها صمت أبدي، وفي أقصى الحالات لن يكون صراخ هذه الشعوب إلا أثنياً يدل - إن خرج - على احتضار الفريسة، وهذا ما صرح به شارون نفسه عندما قال: (إنه كان يتوقع ردود أفعال، ولكنه لم يتصور أن تكون ردود الأفعال بهذه القوة)!

نعم.. جاءت ردود الأفعال قوية على غير المتوقع من الشائئين، بل من كثير من المتفائلين والمتعاطفين، جاءت تمرق شهادة الوفاة التي كان يُعدها أعداء هذه الأمة لها، لكتتب من جديد شهادة بالدم أن هذه الأمة - بحمد الله - حية لا تموت، وأن حبل اتصالها التاريخي غير منقطع؛ لأنها - ببساطة - أمة الشهادة على الناس، ولأن حضورها مستمر حتى قيام الساعة.

﴿وَكذلكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: 143].

لم تكن قوة رد الفعل وحدها ما يلفت النظر، بل حملت التحركات الشعبية للتوالية عدة دلالات رمزية لا تُفُك ولا يستهان بها، من ذلك:

● ارتباط هذه التحركات في مجملها بالرموز الإسلامية، سواء أكانت مساجد، أو شخصيات إسلامية التوجه ذات مكانة علمية أو دعوية عند الناس، أو في صورة تبني الشعارات الإسلامية الواضحة، وفي ذلك دلالة على أن روح هذه الأمة وشخصيتها المستقلة المتميزة مرتبطة بإسلامها.

وهذا يؤكد واجب العلماء والدعاة في قيادة الأمة وتوجيه مسيرتها، فُهم قلبها التابض، ودمها المتدفق.

● انتشار هذه التحركات من أقصى العالم الإسلامي إلى أقصاه، بل تعديها إلى الأقليات الإسلامية التي

يرى بعض الباحثين في التاريخ الإسلامي أن انفصال السلطة عن الأمة في الدول الإسلامية المتعاقبة لم يكن شيئاً من جميع جوانبه؛ إذ إن التقلبات والاهتزازات التي كانت تصيب أنظمة الدولة نتيجة فقدان السمة المؤسساتية فيها لم يكن يطول الأمة المسلمة التي كان لها آلياتها الخاصة ومؤسساتها المستقلة والمتنامية، كنظم القضاء والتعليم والأوقاف والجهاد في سبيل الله والحسبة، ولذلك «فإن حضارة أم الإسلام ظلت حية نشطة معظم الوقت تقريباً»^(١).

ومنذ دخول الأمة في نقق الغنائية وانقضااض القوى المتربصة بها عليها يحرص قطاب هذه القوى على قياس «درجة الحياة» في الأمة المسلمة من حين إلى آخر، وذلك بالقيام بعملیات «جس نبض» مدروسة ومخطط لها بعناية لشعوب هذه الأمة، وبناءً على طبيعة «رد الفعل المعاكس» الصادر من هذه الشعوب يعرفون الواقع الحقيقي - وليس المفترض - الذي تعيشه هذه الشعوب، من جهة وعيها وتصوراتها وأفكارها وعواطفها وإرادتها، ومن ثم: يضعون خطواتهم القادمة بناءً على تصور واقعي وليس متخيلاً لما وصلت إليه هذه الشعوب، ومن هنا ندرك الأهمية القصوى للدور الحيوي الذي تلعبه هذه الشعوب - أفراداً ومجموعات - في معركة الصراع الذي تعيشه امتنا مع أعدائها.

ولعل من عمليات جس النبض هذه ما قام به مؤخراً مجرم الحرب الصهيوني (شارون)، عندما قام بزيارة اقتحامية منظمة ومعد لها سلفاً للمسجد الأقصى المبارك، ظناً - هو ومن وراءه - أن الصمت الجاودي من الشعوب

(١) د. حسين مؤنس، (الحضارة: دراسة في أصول وعوامل قيامها وتطورها)، ص ١٧

أمة حيّة.. أمة ولادة

إن هذه الأحداث كما إنها تضيء بارقة أمل إلا أنها أيضاً تلقي بمزيد من المسؤولية على عاتق من يريدون قيادة الأمة نحو فلاحها، ومن هذه المسؤولية:

البحث في كيفية توقع عمليات جس النض وال استعداد لها والتعامل معها، وكيفية الاستفادة من المظاهر السابق ذكرها، وإيضاً: كيفية سد النقص ومعالجة الأخطاء التي قد تعترضها، وصولاً إلى ترسيدها، فهناك تحديات كبيرة أمام هؤلاء ومنها:

● ربط الشعوب الإسلامية بمناخ العزة والتمكين: كتاب الله - تعالى - وستة نبيه ﷺ، وتربيتها على الجدية والعطاء، وإحياء روح الفيرة على الشعائر والمقدسات الإسلامية.

● إدراك تنوع ميادين المعركة ووسائلها، والتي ليس من ألقها: الإعلام، والسياسة، والاقتصاد، والاجتماع.

● البحث عن وسيلة تجنبنا تحول حركة الشعوب إلى مظاهر سلبية قد تؤثر عليها وعلى قضيتها.

● البحث في استنباط أساليب فعالة للمقاومة والضغط الشعبي، ووجود كليات شعبية متاحة يستطيع كل فرد من خلالها تقديم العون لقضيته.

● كيفية اتساق هذه الأعمال والجهود في منظومة واحدة تخدم القضية.

● كيفية القضاء على الإحباط والفقر وانقطاع النفس مع إعطاء هذه الأعمال طاقة متجددة منتظمة ومستمرة (النفس الطويل).

● كيفية إخراج هذه التحركات بصورة مدروسة ومقصودة، وعدم الاكتفاء بانتظار أن تكون رد فعل على استفزازات الآخرين، أو مجرد تحركات عفوية أو فوضوية.

● كيفية نشر الوعي بهذه الأمور بين الأفراد ليستطيعوا توجيه مشاعرهم وجهودهم وتوجيهها.

إننا في النهاية نذكر بأن هذه الأمة أمة حية، كما إنها أمة ولادة، فيها من الطاقات والإمكانات ما لا يستهان به إن أحسن إخراجها وتوظيفها.

﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

[يوسف: ٢١].

تعيش في الغرب، ولا يقل عنها دلالة انتشارها بين فلسطيني (٤٨)، ليؤكد جميع هؤلاء للعالم أن هويتهم الحقيقية هي الإسلام، وليؤكدوا أيضاً إخفاق مشروع الدولة القومية المعاصرة في القضاء على شعور الوحدة والانتماء الإسلامي.

● وإذا كانت هذه التصركات ارتبطت بمرور إسلامية، إلا أن المتحركين الفعليين لم يكونوا جميعاً أصحاب توجه إسلامي عقائدي، بل كانوا - في الغالب - أصحاب عاطفة إسلامية متاجعة، بل لقد خرجت صيحات (الجهاد) أحياناً من شخصيات وتجمعات محسوبة عادة على الاتجاه المعاكس للتيار الإسلامي، ولكنها - هنا - اقترنت جداً من شعاراته وإن اختلفت معه في منطوقاته، وقد يكون دافعها إلى هذا الاقتراب: إما العاطفة، وإما التقاء المصالح، وإما الانتهازية وركوب الموجة، وفي ذلك كله دلالة على يقظة الحس العام، وإن كان يحمل في طياته خطورة الارتكاز على هذا الحس وحده، ولكن ينبغي النظر في كيفية توظيفه واستثماره.

● تعددت مظاهر هذه التحركات كل حسب موقعه وإمكاناته واستطاعته: من مواجهات بطولية يومية للشعب المسلم الفلسطيني مع العدو في الداخل، وبذله لدمه رخيصاً في سبيل المقدسات الإسلامية، إلى مظاهرات مليونية أو آلافية في بعض البلدان، إلى مقاطعة أو محاصرة للرموز الغربية والأمريكية بما يشبه عمليات تأميم شعبية، إلى تيرعات بالملايين للشعب المسلم الفلسطيني في الداخل مع التمييز الواعي للجهة التي تستصلها هذه التبرعات، إلى تحركات فردية ذات دلالة عظيمة، كالذي قام به الطفل المصري أحمد شعراوي بصورة عفوية عندما ترك أهله وسافر وحده إلى الحدود المصرية الفلسطينية رغبة منه في مشاركة أطفال فلسطين في انتفاضتهم.

ولكن هذه المظاهر أعطت دلالات قريبة من أهمها - بخلاف إظهار التعاطف والتآلف والوحدة -: حق الشعوب الإسلامية في المقاومة وقدرتها على ذلك، وإن هذه الأحداث الأخيرة رجعت بعقارب الزمن ثلاثين عاماً على الأقل في اتجاه يقظة الأمة، وتقديمت بذلك العقارب انوعاً عديدة باتجاه وعي الأمة.

لذاتك تار، تارب النبي ﷺ

نظرات متأملة للواقع في حب النبي ﷺ

(٢-١)

عبد الله الخضير

قَلْبَ عَيْنِكَ فِي الْمَلَكُوتِ تَرُ الْجَمَالَ بَدِيعاً، وافتتح قلبك لأسرار هذا الجمال تَرُ الْحَيَاةَ رَبِيعاً، وخض في معترك الحياة تكن لك الحياة جميعاً، واجمع لي قلبك أجمع لك عقلي، وامنحني بك فإني لأرجو أن أمنح لك حياةً هادئة سعيدة بإذن الله، وافتح صدرك أملؤه دفناً ومحبةً وصدقاً، كن معي لأكون لك وكما تحب.

وأعطني دمعاً تحيي بها قلبك، وتسلي بها نفسك، فدموعنا مدار للفكر، وعبراتنا ثباتٌ على المبدأ، ويكأونا دواءٌ على النهج والمنهج، قلوبنا أهديناها بالحب إلى غير محب ففقدنا أعز ما نملك، وإذا بنا نتحسس أماكنها وقد توهمنا وجودها، إننا بحاجة إلى أن نحب ولكن لا نغلو، ونهوى ولكن لا نفرط، ونعشق ولكن بتعفف.

إن القلب هو الكنز الذي لا يقرؤه إلا من يملكه، وإن راحة الضمير أنوارٌ تتلألأ في الغلّس، وينابيع متفجرة في الصحارى، وكنوز داخل البيوت المهجورة، كم من الوقت ضاع لأجل الحب وفي دواًمته؟ وكم من العقول ذهبت لأجل الحب وفي دائرته؟ ونغرق يوماً في أبجديات الحب!! فمحب يعيش بين الذكرى والنسيان، ومحب يتيه بين الوصل والحرمان، حبٌ يُسعد في الاسم، ويُشقي في الرسم، جمالٌ في الصورة، وغموضٌ في الحقيقة، الحب تاجٌ لكنه من حديد، وكنزٌ لكنه من تراب، ومعدنٌ لكنه من سراب، وأي حبٍ يُدعى فإنه ناقصٌ إذ العلاقات بين الأدميين بنيت على المصالح - في الغالب - وإن تنوعت صور الجمال أو تجملت الصور. وإن لكل فؤادٍ نزعةً حبٍ عذريةً تفيضُ بعذب الهوى ونميره، ولو أطلع الناس على قلوب القساة لوجدوا فيها أنهاراً متدفقة من الحب والرحمة، ولكنها تصب في أرض قيعان.

وإني أحمل راية بيضاء لبيض القلوب أن يتجهج بالحب إلى إصدق الحب وإبقاه، وأبقى البر وأوفاه إلى....

هو رحمة وأمن وأمان لهم ظاهراً وباطناً، حينما يظهره الله - تعالى - كما أهلك الله أصحاب الفيل لكي تتعلق القلوب برب البيت الذي أهلك البغاة، وكيف يكون شكرهم له.

وقاية الله أغنت عن مضاعفة

من الدروع وعن عيال من الأطم
ومما كان مههداً ومقدماً لدعوة الإيمان التي حملها محمد ﷺ ما روى البخاري - رحمه الله - في صحيحه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «كان يوم بُعث يوماً قدمه الله لرسوله ﷺ فقدم رسول الله ﷺ وقد افترق ملؤهم، وقُتلت سراتهم، وجُرحوا، فقدمه الله لرسوله ﷺ في دخولهم الإسلام»^(١).

ثم ولي ذلك اجتماع النفوس على نصر المظلوم، وردّ الفضول على أهلها، وبه سمي الحلف، وفيه انتصار للعدالة، وإن كان ذلك على نطاق ضيق لكن: «لا شك أن العدل قيمة مطلقة وليست نسبية»، وأن الرسول ﷺ يظهر اعترازه بالشاركة في تعزيز مبدأ العدل قبل بعثته بعهدين؛ فالقيم الإيجابية تستحق الإشادة بها. حتى لو صدرت من أهل الجاهلية»^(٢).

وقد قال النبي ﷺ عن ذلك الحلف: «شهدت حلف المطيبين مع عمومتي وأنا غلام، فما أحب أن لي حمر النعم وأني أنكته»^(٣)، وسماء المطيبين؛ لأن العشائر التي عقدت حلف المطيبين هي التي عقدت حلف الفضول، وإنما كان حلف المطيبين قبل ميلاد محمد ﷺ بعد وفاة جده قصي^(٤).

هذا على العموم وفي الظاهر. أما ما كان مههداً

أشواقنا نحو الحجاز تطلعت

كحزين مغترب إلى الأوطان

إن الطيور وإن قصصت جناحها

تسمو بهمتها إلى الطيران

إن أقول: «كانت الحياة قبل البعثة ظلاماً»؛ إذ لا يجهل ذلك أحد، وإن أقول: «كان الظلم، ولم يكن غيره»؛ إذ لا أحد يشك في ذلك، وإن أقول: «كان الحق للوقعة»، و«كانت الحياة للرجل لا للمرأة»؛ إذ الناس أجمعوا على ذلك، ولكني أقول: مع البعثة وكنت الحياة، وارتوى الناس بعد الظما:

لما أطل محمد زكت الربى

واخضر في البستان كل هشيم

وكان من المبشرات بميلاد الحياة ما صادف المولد النبوي من إهلاك أصحاب الفيل؛ فإنه بشرى بإهلاك الطاغوت والظفافة، وولادة لفجر العدالة والحياة، كما أن في إهلاكهم اجتماعاً لكلمة قريش وتوحيدها، وإذا أنزل الله - تعالى - بعد سورة الفيل سورة قريش، بياناً لسبب من أسباب إهلاك أصحاب الفيل وهو أنه لتألف قريش، ومن بعد ذلك كله ذكر قريشاً بنعمتين عظيمتين أولاهما: أن أطعمهم من جوع، وتمثل ذلك في رحلة الشتاء ورحلة الصيف، وثانيهما: أن آمنهم من خوف، وهنا كلمة «خوف» جاءت نكرة دالة على العموم، فيدخل في ذلك كل خوفٍ ألم بهم فأمّنوا منه، كما في قصة أصحاب الفيل وأبرهة الأشرم، أو خوفٍ يحدث لهم بعد ذلك ظاهراً كبعثة محمد ﷺ، وإنما

(١) السيرة النبوية الصحيحة، أكرم ضياء العمري، (١١٢/١).

(١) البخاري، ح / ٣٧٧.

(٢) أخرجه أحمد برقم ١٦٥٥، وصححه أحمد شاكر، كما أخرجه البخاري في الأدب المفرد، وصححه الألباني فيه برقم ٤٤١ / ٥٦٧، وفي

السلسلة الصحيحة برقم ١٩٠٠.

(٤) السيرة النبوية الصحيحة، أكرم ضياء العمري، (١١٢/١)، وانظر تعليق أحمد شاكر على الحديث كما في المسند (١٢٠/٣) مكتبة ابن

تيمية.

له ﷺ في ذاته فإن الخلوة والتعبد من أهم سمات العظماء^(١)، فإنه بعد ذلك ممثلاً بما فرغ نفسه له؛ فقد قالت عائشة - رضي الله عنها - : «كان رسول الله ﷺ يتحدث في غار حراء الليالي أولات العدد قبل أن يرجع إلى أهله، ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى فجئه الحق وهو في غار حراء»^(٢).

ومما كان مطمئناً له ﷺ قبل نزول الوحي الرؤيا الصادقة؛ فكان لا يرى رؤياً إلا جاءت مثل فلق الصبح^(٣).

ومع بشريته ﷺ وإعلانه بإعلان القرآن لذلك، إلا أنه ذكر من المعجزات والآيات ما كان آية على علو منزلته، ورفيع قدره؛ فقد حدث ﷺ : أن حجراً كان يُسلم عليه قبل النبوة^(٤). فله ما أعظم هذا القائد، وما أصدق؛ فما عرفت مكة أميناً كأمينته ﷺ، فلما أظهره الله بالحق الذي معه لم يكن عندهم ظاهراً كذلك؛ لقبتموه أمين القوم في صغر

وما الأمين على قول بعضهم وعلي أقف عند هذا الحد وأدخل فيما أردت من موضوع الحب لرسول ﷺ؛ فإن الحب أسمى العلاقات، ولعله أرقها، وإنما يبعث على كتابة مثل هذا الموضوع قول الرسول الكريم ﷺ : «أنت مع من أحببت»^(٥)، وأي سعادة تقارب تلك السعادة في الحب؟ وأي نجاح في النهاية يوازي ذلك الحب؟

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : «وإنما ينفع العبد الحب لله لما يحبه الله من خلقه كالأنبياء والصالحين؛ لكون حبهم يقرب إلى الله ومحبتهم، وهؤلاء هم الذين يستحقون محبة الله لهم»^(٦).

وإذا تعلق قلب العبد بالله أحب كل ما يقرب إلى الله ويزيده، ويبقى أنه أشد حباً لله، فلا حب يوازي ذلك الحب، وإنما يحب بحب الله وله. قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «فإنك إذا أحببت الشخص لله كان الله هو المحبوب لذاته، فكما تصورته في قلبك تصورت محبوب الحق فأحبته، فازداد حبك لله، كما إذا ذكرت النبي ﷺ والأنبياء قبله، والمرسلين وأصحابهم الصالحين، وتصورتهم في قلبك، فإن ذلك يجذب قلبك إلى محبة الله المنعم عليهم، وبهم إذا كنت تحبهم لله؛ فالحبوب لله يجذب إلى محبة الله، والمحبة لله إذا أحب شخصاً لله فإن الله هو محبوبه؛ فهو يحب أن يجذبه إلى الله تعالى، وكل من المحبة لله والمحبة لله يجذب إلى الله»^(٧).

وإن مما دعاني إلى كتابة هذه الأحرف ما أراه من تخلي القريب الأدنى عن سيرة المصطفى ﷺ وسنته، وتحليلهم بما يؤسف له من رموز الفكر والأدب في جميع أحاديثهم، وإن هذا نكس ونقص في الفطرة والتعليم، وإلا فقد قال - تعالى - : ﴿أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾.

[البقرة : ٦١].

(١) فائدة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٤٣٦/١٠) : «ولا بد للعبد من أوقات يتفرد فيها بنفسه في دعائه وذكره وصلاته وتفكره ومحاسبة نفسه وإصلاح قلبه، وما يختص به من الأمور التي لا يشركه فيها غيره، فهذا يحتاج فيها إلى انفراده بنفسه، إما في بيته، كما قال طبروس : (ثم صومعة الرجل بيته، يكف فيها بصره وإسماه)، وإما في غير بيته».

(٢) البخاري، ح / ٢، ومسلم، ح / ١٦٠.

(٣) البخاري، ح / ١٦٦٧، مسلم، ح / ٣٣٦٩.

(٤) مسلم، ح / ٢٣٧٧.

(٥) الفتاوى (٦٠٨/١٠).

(٦) الفتاوى (٦١٠/١٠).

حجتين، فكتت أرمقه، ولا أسمع منه، غير أنه كان إذا ذكر النبي ﷺ بكى حتى أرحمه، فلما رأيت منه ما رأيت، وإجلاله للنبي ﷺ كتبت عنه^(٣).

وقال مصعب بن عبد الله: «كان مالك إذا ذكر النبي ﷺ يتخير لونه وينحني حتى يصعب ذلك على جلسائه، فقيل له يوماً في ذلك، فقال: لو رأيتم ما رأيتم لما أنكرتم عليّ ما ترون»، وذكر مالك عن محمد ابن للتكر - وكان سيد القراء -: «لا تكاد نسأله عن حديث أبداً إلا يبكي حتى نرجعه»^(٤)، ولقد كنت أرى جعفر بن محمد - وكان كثير الدعاية والتبسم - فإذا ذكر عنده النبي ﷺ اصفر لونه، وما رأيته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على طهارة، ولقد اختلفت إليه زمناً فما كنت أراه إلا على ثلاث خصال: إما مصلياً، وإما صامتاً، وإما يقرأ القرآن، ولا يتكلم فيما لا يعنيه، وكان من العلماء والعباد الذين يخشون الله. وكان الحسن - رحمه الله - إذا ذكر حديث حنين الجذع وبكائه^(٥) يقول: «يا معشر المسلمين! الخشبة تحن إلى رسول الله ﷺ شوقاً إلى لقائه؛ فأنتم أحق أن تشفقوا إليه»^(٦).

وكان عبد الرحمن بن القاسم يذكر النبي ﷺ فينظر إلى لونه كأنه نزع منه الدم، وقد جف لسانه في فمه هيبه لرسول الله ﷺ، ولقد كنت آتي عامر ابن عبد الله بن الزبير فإذا ذكر عنده النبي ﷺ بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع:

نزع البكاء دموع عينك فاستعمر

عيناً لغيرك دمعها مدرا

وما أراه من هجوم البعيد على سنة الكريم ﷺ وسيرته، مما تبثه وسائل الإعلام المختلفة، تصريحاً وتلميحاً، ظاهراً وباطناً، والله المستعان.

«وإنه لنافع للمسلم أن يقدر محمداً بالشواهد والبيئات التي يراها غير المسلم، فلا يسهه إلا أن يقدرها ويجري على مجراه فيها؛ لأن مسلماً يقدر محمداً على هذا النحو يجب محمداً مرتين: مرة بحكم دينه الذي لا يشاركه فيه غيره، ومرة بحكم الشرائع الإنسانية التي يشترك فيها جميع الناس»^(١).

وحسبي إن أنا خضت في هذا للوضوح أن أنال محبة القوم، وحسبي من القلادة ما أحاط بالعنق، ومن السوار ما أحاط بالعصم:

اسير خلف ركاب العُجْبِ ذا عرج

مؤملاً كشف ما لا ليت من عوج

فإن لحقت بهم من بعد ما سبقوا

فكم لربّ الورى في ذلك من فرج

وإن بقيت بظلم الأرض منقطعاً

فما على عرج في ذاك من حرج

واسمح لي أن انتقل وإياك إلى جيل تعيش معهم الأمن والسكينة بعد أن ذقت من الدنيا خوفاً وطمعاً، ودعني أستل من قلبك خيطاً أبيض تلتمس به الصلة بيننا وبينهم، وأعزني دمعاً تخفف بها الهوة بيننا وبين رسول الله ﷺ وتوقيره. قال صاحب الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: «ذكر عن مالك أنه سئل عن أيوب السخيتاني؟ فقال: «ما حدثتكم عن أحد إلا وأيوب أوثق منه»^(٢). وقال عنه مالك: «وحجّ

(١) مجموعة العبقريات، لعيسى العقاد، ص: ١٠.

(٢) المصدر السابق، (١٧/٦).

(٤) حلية الأولياء، (١٤٧/٣)، وسير أعلام النبلاء، (٣٥٤/٥ - ٣٥٥).

(٦) سير أعلام النبلاء، (٥٧٠/٤)، وجامع بيان العلم وفضله، لابن عبد البر، ص ٥٧٢، مكتبة ابن تيمية.

(٣) سير أعلام النبلاء، (٢٤/٦).

(٥) البخاري، ج/ ٢٥٨٤.

أيها المُحِبُّون : لقد تباعد بنا الزمن ، واستنسرت
الفتن ، واشتغل الاكثرون بالحطام من المهن ، غاب
عنا الحب وإن ادعيناه ، ونسينا الواجبات فكانت من
احاديث الذكريات ، نتحدث عن السنة النبوية والهدي
النبوي لكن لا ترى جاداً في الاتباع ، ولا صادقاً في
الكلام - إلا قليلاً - :

وكل يدعي وصلاً بليلى

وليلى لا تقدر لهم بذاكما
ولزيد من التوضيح فلنعرض أنفسنا على السنة
المطهرة ، على صاحبها افضل الصلاة وأزكى التسليم ،
ولنعرض بعض المظاهر التي أحسب أنها كافية في
إيضاح الجفاء الذي اتصف به بعضنا مع رسول الله
ﷺ وسنته ، لعل الله أن يزيد للمهتدي هدى ، وأن يبدل
الجاهلي إلفاً ، والبعيد قريباً ، والفاقي قصداً .

ويأتي في أول تلك المظاهر البعد عن السنة
باطناً ؛ وذلك بتحول العبادات إلى عادات ونسيان
احتساب الأجر من الله ، أو ترك متابعة الرسول ﷺ
وتعظيمه ، والمحبة القلبية الخالصة له ، ونسيان
السنن وعدم تعلمها ، أو البحث عنها ، وعدم توقيف
السنة ، والاستخفاف بها باطناً .

ومن ذلك أيضاً البعد عن السنة ظاهراً ؛ وذلك
بترك العمل بالسنن الظاهرة الواجب منها والمنسوب ،
وعلى سبيل المثال سنن الاعتقاد ومجانبة البدعة
وأهلها بل وهجرهم ، أو السنن المؤكدة مثل : سنن
الأكل ، واللباس ، أو الرواتب ، أو الوتر ، أو ركعتي
الضحى ، وسنن المناسك في الحج والعمرة ، والسنن
المتعلقة بالصوم في الزمان والمكان . فصارت السنة
عند بعض الناس كالفضلة - والله المستعان - .

ولقد رأيت الزهري - وكان لَمَنَ أهنأ الناس
واقربهم - فإذا ذكر عنده النبي ﷺ فكانه ما عرفك
ولا عرفته .

ولقد كنت أتى صفوان بن سليم ، وكان من
المتعبدین المجتهدين فإذا ذكر النبي ﷺ بكى ، فلا
يزال يبكي حتى يقوم الناس عنه ويتركوه ^(١) .

وقال عمرو بن ميمون : « اختلفت إلى ابن مسعود
سنة فما سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ ، إلا أنه
حدث يوماً فجرى على لسانه : قال رسول الله ﷺ ، ثم
علاه كربٌ ، حتى رأيت العرق يتحدّر عن جبهته ، ثم
قال : هكذا إن شاء الله ، أو فوق ذاء ، أو ما دون ذاء ، ثم
انتفتحت أوداجه ، وترى وجهه وتغرغرت عيناه ^(٢) .

ويبلغ معالوية أن كابس بن ربيعة يشبهه
برسول الله ﷺ ، فلما دخل عليه من باب الدار قام
عن سريره وتلقاه وقبل بين عينيه ، وأقطعه للرغب ،
لشبهه صورة رسول الله ﷺ ^(٣) .

وإنني سأل بعد تلك الصور للتحفة : أين نحن
من سيرتهم ؟ وأين حالنا من حالهم ؟ وما أثر الحب
عندنا ؟ وما أثره عندهم ؟ بل وما صدق ما ندعي ؟ وما
صدق ما لم يدعوه ؟ وأين حقيقة ما ندعي ؟ وما دلائل
المحبة عندهم ؟

لقد قام في قلوبهم ما قصرت هممنا عن أن
تقوم بأقله ، وأحبوا قبي شعورهم ما مالت مشاعرنا
دونه ، وتعلقت أبصارهم فيما وراء الطرف ، في حين
لم تتجاوز أبصارنا أطرافنا ، إلا رجل لم تقعد به
همته ولم يتأخر به عمله ؟! إلا صادق يترجم المحبة
قولاً وعملاً وغيرة ؟! إلا فارس لا يرجع إلا بإحدى
الحسينين ؟!

(١) الشافعي بتعريف حريق للصطفى ﷺ ، للناضي عياض ٩٨٨ بتصرف وإحالة .

(٢) للصنبر السابق (٢/٩٩٠) .

(٣) للصنبر السابق (٢/٩٩٠) .

ولعمر الله لا يستقيم قلب العبد حقيقة حتى يعظم السنة ويحاط لها، ويعمل بها. هذا وقد قال رسول الله ﷺ: «فمن رغب عن سنتي فليس مني» كما في الصحيحين^(١)، وكان كلامه هذا ﷺ في أمر الزواج وأكل اللحم ونحوهما.

وقد قال أبي بن كعب - رضي الله عنه -: «عليكم بالسبيل والسنة؛ فإنه ما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله فاقشعر جلده من مخافة الله، إلا تحلت عنه خطاياه، كما يتحات الورق اليابس عن الشجرة، وما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من خشية الله إلا لم تمسه النار أبداً، وإن اقتصداداً في سبيل سنة خير من اجتهد فيما [هو] خلاف سبيل وسنة، فاحرصوا أن تكون أعمالكم اقتصداداً واجتهاداً على منهاج الأنبياء وسنتهم»^(٢).

ومما يلاحظ من الجفاء رد بعض الأحاديث الصحيحة الثابتة بأدنى حجة من الحجج، كمخالفة العقل أو عدم تمشيها مع الواقع، أو عدم إمكان العمل بها، أو المكابرة في قبول الأحاديث، وتأويل النصوص وحرفها لأجل ذلك، أو رد الأحاديث الصحيحة باعتبار أنها آحاد - وأغلب أحكام الشريعة إنما جاءت من طريق الآحاد - أو دعوى العمل بالقرآن وحده، وترك ما سوى ذلك، وقد قال ﷺ: «لا ألفين أحكم مكتناً على أريكته، يأتيه الأمر من أمري، مما أمرت به أو نهيت عنه، فيقول: لا ندري! ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه»^(٣).

وإن زعموا ما زعموا من وجوب وحدة المسلمين على القرآن وحده، فإن الله - تعالى - أوجب في القرآن الأخذ عن الرسول ﷺ كل ما أتى به جملة وتفصيلاً فقال - تعالى -: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]. وقد ذكر الله طاعة الرسول ﷺ في القرآن في ثلاث وثلاثين موضعاً. وقد قال رسول الله ﷺ: «إلا إني أوتيت القرآن ومثله معه»^(٤).

قال الحميدي: «كنا عند الشافعي - رحمه الله - فأتاه رجل، فسأله في مسألة؟ فقال: قضى فيها رسول الله ﷺ كذا وكذا، فقال رجل للشافعي: ما تقول أنت؟ فقال: سبحان الله! تراني في كنيسة! تراني في بيعة! ترى علي وسطي زناراً؟! أقول لك: قضى فيها رسول الله ﷺ وأنت تقول: ما تقول أنت؟»^(٥). وقال مالك: أكلنا جامنا رجل أجل من رجل، تركنا ما نزل به جبريل على محمد ﷺ لجيلة؟!»^(٦).

ويقول - رحمه الله -: «سن رسول الله ﷺ، وولاية الأمر بعده سنناً الأخذ بها تصديقاً لكتاب الله - عز وجل - واستكمالاً لطاعة الله، وقوة على دين الله، من عمل بها مهتد، ومن استنصر بها منصور، ومن خلفها أتبع غير سبيل المؤمنين، وولاية الله ما تولى»^(٧).

قال ابن القيم - رحمه الله -: «ومن الأدب معه ألا يستشكل قوله، بل تستشكل الآراء لقوله، ولا يعارض نصه بقبيل، بل تهدر الأقيسة وتلقى لنصوصه، ولا يحرف كلامه عن حقيقته لخيال يسميه أصحابه معقولاً، نعم هو مجهول، وعن

(٢) أبو نعيم في الحلية ٢٥٣/١، وابن الجوزي في تبيين وإبليس، ص: ١٦٠.

(١) للبغلي ج/ ٥٠٦٣، ومسلم ج/ ١٤٠١.

(٣) للترمذي ج/ ٢٨٠٠، وأبو داود ج/ ٤٦٠٥، وصححه الألباني في صحيح أبي داود، ج/ ٢٨٤٩.

(٤) أبو داود ج/ ٤٦٠٤، صححه الألباني في صحيح أبي داود، ج/ ٢٨٤٨. (٥) سير أعلام النبلاء، (٢٤/١٠)، وحلية الأولياء، (١٠٦/٩).

(٦) سير أعلام النبلاء، (٩٩/٨)، وشرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي، ص ٥.

(٧) شرف أصحاب الحديث، للخطيب البغدادي، ص ٧.

الصواب معزول، ولا يوقف قبول ما جاء به على موافقة أحد. فكان هذا من قلة الأدب معه ﷺ، بل هو عين الجرأة^(١).

دعوا كل قول عند قول محمد

فما آمن في بيته كمخاطر
وفي عصر الإعلام يتجلى الجفاء في العدول عن سيرته ﷺ وسنته وواقعه وأعماله إلى رموز آخرين من عظماء الشرق والغرب - كما يسمون - سواء كانوا في القيادة والسياسة، أو في الفكر والفلسفة، أو في الأدب والأخلاق، والأدنى من ذلك مقلنة أقوال هؤلاء ومقاربتها لأقوال النبي ﷺ وأحواله، وعرضها للعموم والعامّة، وتلك مصيبة تهون على العوام التجني على سيرة المصطفى ﷺ وسنته، وتثير الشكوك في أقواله وأعماله التشريعية ﷺ والتي هي محض وحي: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيِي يُوحَى﴾ [النجم: ٤]. لكن بعض الأذهان لا تتعلق إلا بالواقع المشاهد، واللحظة المعاصرة، فينبهرون بأولئك، وينسون العظمة التي عاشها النبي ﷺ للأحياء وللأموات، للحاضر والمستقبل، بل للحياة وللموت.

اتطلبون من المختار معجزة

يكفيه شعب من الأحداث أحياء
وقد سعى الله الكفر قبل الإيمان موتاً، والإيمان حياة. قال - تعالى -: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا قَحِينًا وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ...﴾. [الأنعام: ١٢٢].

أخوه عيسى دعا ميثاً فقام له

وانت أحييت أجيالاً من العدم
وأعماله ﷺ ما زالت وستظل قائمة بأعيانها متحدة بعنوانها عن عظيم وعظمة وحية، ولا تحتاج

إلى دليل وبيان:

وليس يصح في الأذهان شيء

إذا احتجّ النهار إلى دليل
ويلحق في ذلك تقديم أقوالهم على أقواله ﷺ، وأحوالهم على أحواله، وأعمالهم على أعماله، ويا للأسف! من يقوم بمثل تلك الأعمال؛ إنهم رجال العفن وفئة من أهل الصحافة وبعض ساسة الإعلام والتعليم ممن تسولوا بغير سيادة، وقادوا بغير قيادة!! وفي مجالسنا ومنتدياتنا يلاحظ المتأمل منا جفاءً روحانياً يتضح في نزع هيبة الكلام حين الحديث عن النبي ﷺ وكأنها حديث عابر، أو سيرة شاعر، أو قصة سائر، فلا أدب في الكلام، ولا توقير للحديث، ولا استشعار لهيبة الجلال النبوي، ولا ذوق للأدب النوراني القدسي، فلا مبالاة، ولا اهتمام، ولا توقير، ولا احترام، وقد قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ [الحجرات: ٢]. هذا أيها الناس هو الأدب الرياني؛ فأين الأدب الإنساني قبل الأدب الإسلامي؟

كما نهى الله قوماً كانوا ينفون به باسمه: (يا محمد) كما ذكره كثير من المفسرين، فيسلب المنادي الشرف الذي تميز به رسول الله ﷺ وهو النبوة والرسالة، وهذا ليس على إطلاقه لكنه أدب فاقمه.

«كن عبد الرحمن بن مهدي إذا قرأ حديث رسول الله ﷺ أمر الحاضرين بالسكوت، فلا يتحدث أحد، ولا يُبرى قلم، ولا يبتسم أحد، ولا يقوم أحد قائماً، كأن على رؤوسهم الطير، أو كأنهم في صلاة؛ فإذا رأى أحداً منهم تبسم أو تحدث لبس نعله وخرج»^(٢). ولعله بذلك

(٢) سير أعلام النبلاء، (٢٠١/٩).

(١) مدارج السالكين: (٤٠٦/٢).

وأي اغتراب فوق غربتنا التي
لها أضحت الأعداء فينا نحكم
ولكننا سبي العدو؛ فهل نرى
نعمود إلى اوطاننا ونسلم
وبه وصف أهل السنة والائر يقول ﷺ: «لا تزال
طلقة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من
خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم
كذلك» (٤).

وعيرني الواشون اني احبها
وتلك شكاة ظاهر عنك عارها
وهذا أحد السلف وهو الجنيد بن محمد يقول:
«الطرق إلى الله - تعالى - كلها مسدودة على
الخلق، إلا من اقتفى اثر الرسول ﷺ واتبع سنته
وازم طريقته؛ فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه.
كما قال - تعالى - : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ
اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١]» (٥).
أما من لم يدرك السنة والعمل بها فلا هم له إلا
الكلام والملام.

اَقْلُوا عَلَيْهِم لا ابا لأبيكم
من اللوم أو سؤا للكان الذي سؤا
وفي الحقيقة أن من تكلم فيهم فلا يضر إلا نفسه:
كناطح صخرة يوماً ليوهنها
فلم يضرها، وأوى قرنه الوعل
ولعل هذا أيضاً مما ينشر السنن بين الناس:
وإذا أراد الله تشرف فضيلة
طويت؛ أتاح لها لسان حسود

يتأول الآيات الثلاث في أول سورة الحجرات؛ كما
تأولها حماد بن زيد بهذا المعنى (١).
«وكان مالك - رحمه الله - أشد تعظيماً لحديث
رسول الله ﷺ، فكان إذا جلس للفقهاء جلس كيف
كان، وإذا أراد الجلوس للحديث اغتسل وتطيب
ولبس ثياباً جنداً وتعمم وقعد على منصته بخشوع
وخضوع ووقار، ويخير المجلس من أوله إلى فراغه
تعظيماً للحديث» (٢).

ولذا حرص أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
- رضي الله عنه - على تعليم الناس تعظيم النبي ﷺ
ميتاً كتعظيمه حياً، وذلك من تعلم وفائه للنبي ﷺ.
روى البخاري - رحمه الله - عن السائب بن يزيد
قال: «كنت نائماً في المسجد فحصبني رجل،
فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال: اذهب فائتني
بهذين فجئته بهما، قال: من أنتما؟ أو: من أين
انتما؟ قال: من أهل الطائف، قال: لو كنتما من
أهل البلد لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد
رسول الله ﷺ!!» (٣).

ويلحق بالجفاء، جفاء القلوب والأعمال، تجاه
من خدموا السنة، ويتمثل ذلك في هجر أهل السنة
والائر العاملين بها، أو اغتيالهم ولزهم والاستهزاء
بهم واستنقاص أقدارهم، وانتقادهم وعيبهم على
التزامهم بالسنن ظاهراً وباطناً.

ولا عيب فيهم غير أن سيقوهم
بهن قول من قراع الكتاب
وتصور حالة الغربة والغرياء تجد قلتهم في هذا
الزمن وغيره، وقد سبقنا إلى تصويرها ابن القيم
حين قال:

(٢) تذكرة الحفاظ للنهبي، (١٩٦/١)، والشفا لعياض، (٦٠١/٢).

(١) سير اعلام النبلاء، (٤٦٠/٧).

(٤) البخاري، ج/ ٣٦٤١، ومسلم، ج/ ١٠٣٧.

(٣) البخاري، ج/ ٤٧٠.

(٥) ابن نعيم في الحلية، (٢٥٧/١٠)، وابن الجوزي في تلييس إبليس، ص ١٩.

سَائِلُ التَّائِبِ

(٢-٢)

فيصل بن علي البعداني

albadani@hotmail.com

في العبد الماضي بيّن الكاتب أن المال مال الله، وأن الصدقة شرّعت لغرضين جليلين: أحدهما: سدّ خَلَّةَ المسلمين وحاجتهم، والثاني: معونة الإسلام وتأييده. ثم تحدث بعد ذلك عن بعض فضائل الصدقة وآثارها، من علو شأنها ورفع منزلتها صاحبها، ووقايتها للمتصدق من البلايا والكروب، وعظم أجرها ومضاعفة ثوابها، وإطفائها الخطايا وتكفيرها للذنوب، ومباركتها المال وزيادتها الرزق، وانها وقاية من الهذاب وسبيل لدخول الجنة.... وغير ذلك من الفضائل، واليوم يتابع ذكر فضائلها وآثارها.

- رَأَيْتُ -

١١- أن الجزاء عليها من جنس العمل؛

من أنفق شيئاً لله عوضه الله من جنس نفقته ما هو خير له، فيُحَسِّنَ إليه من نوع ما أحسن، ويُعْطِيهِ من مثل ما أعطى، جزاءً وفاءً، وقد دلت على ذلك أحاديث وآثار عديدة، منها: أن رجلاً جاء بناقطة مخطومة فقال: هذه في سبيل الله، فقال له النبي ﷺ: «لك بها يوم القيامة سبعمئة ناقطة كلها مخطومة»^(١)، وقوله ﷺ: «من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله له بكل عضو منها عضواً من النار حتى يُرْجِه بِرُجْهِ»^(٢)، وقوله ﷺ: «لا يستر عبد عبداً في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة»^(٣)، والستر هنا شامل لمعايب العبد وعورته^(٤)، وقول أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه -: «أيُّ مسلم كسا مسلماً ثوباً على عُرْي كساه الله من خضر الجنة، وأيُّ مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة، وأيُّ مسلم سقى مسلماً على ظما سقاه الله من الرحيق المختوم»^(٥).

(١) مسلم: ١٥٥٠/٢ رقم: ١٨٩٢. (٢) البخاري، فتح: ٦٠٧/١١ رقم: ٦٧١٥.

(٣) مسلم: ٢٠٠٢/٣ رقم: ٢٥٩٠. (٤) انظر: تحفة الأحوزي، للمباركفوري: ٢١٥/٨.

(٥) سنن أبي داود: ١٣٠/٢ رقم: ١٦٨٢ مرفوعاً، وقد جله ابن حجر الهيتمي في الزواجر: ١/٣١٨ - ٣٢٠ غير نازل.

عن رتبة الحسن، ويضع رقبته غير واحد، وهو الظاهر، وقال أبو حاتم كما في عل الحديث لولده: ١٧١/٢

رقم: (الصحيح موقوف، والحفاظ لا يرفعونه) وقال الترمذي في جامعه: ٦٧٢/٤ رقم: ٢٤٤٩ عن وقفه:

(وهذا أصح عندي وأشبه)، وانظر تعليق الأرنؤوط على المسند: ١٦٧/١٧، فمستند الجامع، للآلباني: ٢٣٠٠ رقم:

٢٢٤٩، ولا يخفى أن مثله إذا ثبت موقوفاً فمراده إلى السماع لا التواتر.

ما عملت من شيء يا ربّ إلا انك اتيتني ما لا فكتك أنبايع الناس، وكان من خلقي أن أيسر على الموسر وأظفر للمسر، قال الله - تعالى -: إنما أحق بذلك منك، تجاوزوا عن عبيدي». قال عقبة بن عامر الجهني وأبو مسعود الأنصاري: هكذا سمعنا من في رسول الله ﷺ^(١).

فيا من يرى ضخامة ذنبه وعظم تقصيره في حق ربه اشتري نفسك وأكثر صدقتك أفراداً لنفسك، وتفريجاً لكربتك، وإزالة لشدتك في قيرك وبين يدي ربك، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغداً حساب ولا عمل «ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٢).

١٢ - إخطأ لها أصحابها في المحشر:

في المحشر حر شديد يلقو الوصف؛ إذ يمكث العباد فيه مدة طويلة مقدارها خمسون ألف سنة لا ياكلون ولا يشربون، والشمس دائية من رؤوسهم ليس بينهم وبينها إلا مقدار ميل، فتتردى الأرض من عرقلهم ويذهب فيها سبعين نراعاً، ثم يرتفع فوقها؛ فيكون الناس في العرق على قدر أعمالهم؛ فمنهم من يكون العرق إلى كعبيه، ومنهم من يكون إلى ركبتيه، ومنهم من يكون إلى حلقه ومنهم من يلقمه العرق إجماعاً^(٣).

وهناك آخرون من ذوي الأعمال الجليلة والرتب الرفيعة لا يعانون من شيء من ذلك، ومن هؤلاء المتصدقون الذين أفادت النصوص بأنهم يكونون في المحشر في ظل صدقاتهم تحميهم من شدة الحر، وتدفع عنهم وهج الشمس^(٤)، ومنها قوله ﷺ: «كل امرئ في

ولا يقتصر الأمر على الجزاءة على الصدقة بمثلها؛ بل الأمر يتجاوز ذلك إلى حال المتصدق عليه؛ إذ بمقدار إدخالها للسور عليه، وإزالتها لشدائده، وتفريجها لمضايقه، وإصلاحها لحاله، وموعنتها له وسترها عليه؛ ينال المتصدق لجره من الله من جنس ذلك، يدل على ذلك قوله ﷺ: «من نكس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نقص الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على مُسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه»^(٥)، وقوله ﷺ: «من يلق أخاه المسلم بما يجب لستره بذلك، سره الله يوم القيامة»^(٦).

وقد أخبر النبي ﷺ بوقوع ذلك فقال ﷺ: «كان تاجر يداين الناس، فإذا رأى معسراً قال لفتيانته: تجاوزوا عنه، لعل الله أن يتجاوز عنا، فتجاوز الله عنه»^(٧).

وقال ﷺ: «إن رجلاً لم يعمل خيراً قط»^(٨)، وكان يداين الناس فيقول لرسوله: خذ ما تيسر، والترك ما تعسر، وتجاوز لعل الله يتجاوز عنا، قال: فلما هلك، قال الله: هل عملت خيراً قط؟ قال: لا، إلا أنه كان لي غلام، ومكنت أباين الناس، فإذا بعثته ليتقاضى قلت له: خذ ما تيسر والترك ما تعسر وتجاوز لعل الله يتجاوز عنا، قال الله - تعالى -: قد تجاوزت عنه»^(٩).

وعن حذيفة - رضي الله عنه - قال: «أنتي لله بعيد من عبادته لقاء الله ما أقال له: ماذا عملت في الدنيا؟ قال: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢] قال:

(١) مسلم: ٢٠٧٤/٣ رقم: ٣٦٩٩.

(٢) المعجم الصغير، للطبراني: ٢٨٨/٢ رقم: ١١٧٨ وقال البيهقي في جميع الزوائد: ١٩٢/٨ (وإسناده حسن).

(٣) البخاري، فتح: ٣٦١/٤ رقم: ٢٠٧٨.

(٤) أي سوى الإسلام بما لا من أركان لا يقوم بدونها كما أبان لك أبو حاتم. انظر: صحيح ابن حبان: ٤٢٣/١١.

(٥) المستدرک، للحاكم: ٢٨٨/٢ وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي، صحيح ابن حبان: ٤٢٣/١١ رقم: ٥٠٤٣، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٤١٧/١ رقم: ٢٠٧٧.

(٦) المستدرک، للحاكم: ٢٠٧/٢، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٨٥/١ رقم: ١٢٥. قوله: «من في رسول الله ﷺ»: أي: من فمه.

(٧) مسلم: ٢٠٧٤/٣ رقم: ٣٦٩٩.

(٨) انظر: مسلم: ١٩٦/٣ رقم: ٣٨٤٤.

(٩) انظر: فضيل القدير، للبيهقي: ٣٦٢/٢، سبل السلام، للصنعاني: ١٤١/٢.

ظل صدقته حتى يفصل بين الناس»^(١).

ولا يتوقف الأمر على ذلك، بل إن العبد متى فرج عن غريمه أو عفا عنه، ومتى أسر بصدقته وانفصلا كان ذلك مؤهلاً له للاستقلال في ذلك الموقف العظيم تحت العرش، لقوله ﷺ: «من نكس عن غريمه أو محا عنه كان في ظل العرش يوم القيامة»^(٢)، وقوله ﷺ: «سبعة يظلهم الله - تعالى - في ظله يوم لا ظل إلا ظله - وذكر منهم -: ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شالها ما تنفق يمينه»^(٣).

وقد أدرك السلف هذا الأمر واستوعبوه، فاعتنوا بالصدقة والإنفاق في مرضاة الله - تعالى - إيماناً وعناية؛ ومواقفهم في ذلك أكثر من أن تحصر، ومن ذلك أن الفاروق عمر - رضي الله عنه - أرسل باريعة بنت دينار مع غلام إلى أبي عبيدة، وقال للغلام: «تلك ساعة في البيت حتى تنتظر ما يصنع، فذهب بها الغلام إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذه في بعض حاجتك، فقال: وصله الله ورحمه. ثم قال: تعال يا جارية! اذهبي بهذه السبعة إلى فلان، وبهذه الخمسة إلى فلان. حتى انقضا، فرجع الغلام إلى عمر فأخبره، ووجده قد أعد مثلها معاً، فقال: اذهب بها إلى معاذ بن جبل ثم تلك في البيت ساعة حتى تنتظر ما يصنع، فذهب بها إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذه في بعض حاجتك، فقال: وصله ورحمه، تعال يا جارية! اذهبي إلى فلان بكذا، وإلى بيت فلان بكذا، وإلى بيت فلان بكذا. فاطلعت امرأة معاذ، فقالت: نحن والله مساكين فاعطنا. فلم يبق في الخرق إلا ديناران فدفع بهما إليها، ورجع الغلام إلى عمر فأخبره فسر بذلك، وقال: إنهم إخوة بعضهم من بعض»^(٤).

وهذا مرلد المزني الفقيه الثبت كان لا يخطئه يوم لا يتصدق فيه بشيء، ولا يخرج إلى المسجد إلا وفي كفه صدقة: إما فلوس، وإما خبز، وإما قمح حتى ربما شوهده ومعه في كفه بصل، فيقال له: إن هذا ينتن ثيابك. فيقول: إني لم أجد في البيت شيئاً تصدق به غيره، إنه حدثني رجل من أصحاب رسول الله ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «ظل المؤمن يوم القيامة صدقته»^(٥).

وهذا شبيب بن شعبة يقول: «كنا بطريق مكة وبيننا سفرة لذا نتخذى في يوم قانظ، فوقف علينا اعرابي ومعه جارية له زنجية، فقال: يا قوم! أفيكم أحد يقرأ كلام الله حتى يكتب لي كتاباً؟ قال: قلنا: أصب من غداًنا حتى نكتب لك ما تريد. قال: إني صائم. فمعجبنا من صومه في تلك البرية، فلما فرغنا من غداًنا دعونا به، فلما: ما تريد؟ فقال: أيها الرجل! إن الدنيا قد كانت ولم أكن فيها، وستكون ولا أكون فيها، فإني أردت أن اعتق جارياتي هذه لوجه الله وليوم العقبه، أتدري ما يوم العقبه، قوله - عز وجل -: ﴿فَلَا أَقِمَّ الْعَقَبَةَ﴾^(١) وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ؟ [البقرة: ١١، ١٢]، فأكتب ما أقول لك ولا تزيد حرفاً: هذه فلاتة خادم فلان قد اعتقها لوجه الله وليوم العقبه، قال شبيب: فاتيت بغداد فحدثت بهذا الحديث المهدي، فقال: مائة نسمة تُعتق على عهد الأعرابي»^(٢).

١٢- توفيتها نقص الزكاة الواجبة:

أوجب الله للزكاة وجعلها أهم أركان الإسلام العملية بعد الصلاة، فقال - سبحانه -: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الرَّاكِبِينَ﴾ [البقرة: ١٣]، كما حد عدم إخراجها من خصال المشركين فقال - تعالى -: ﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ۚ الَّذِينَ لَا يُوْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [فصلت: ١٦، ١٧].

(١) المسند، لأحمد: ٢٨/٦٨، رقم: ١٧٣٣٣، وصححه ابن خزيمة: ٩٤/٤، رقم: ٢٤٣٦، وابن حبان: ١٠٤/٨، رقم: ٣٣١٠، والماكم: ٤١٦/١.

(٢) المسند، لأحمد: ٥/٣٠٠، سنن الدارمي: ٢٤٠/٢، رقم: ٢٥٨٩، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١١١٦/٢، رقم: ٦٥٧٦.

(٣) البخاري، ٢٤٤/٣، رقم: ١٤٣٣.

(٤) الزهد، لابن المبارك: ١٧٨، رقم: ٥١١، للعجم الكبير للطبراني: ٢٠/٢٣، رقم: ٤٦.

(٥) صحيح ابن خزيمة: ٩٥/٤، (٦) شعب الإيمان للبيهقي: ٦٩/٤، رقم: ٤٣٤٤.

قال: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة؛ فإن كان أكملها كتبت له كاملة، وإن كان لم يكملها قال الله - تبارك وتعالى - للملائكة: هل تجدون لعبدي تطوعاً تكللوا به ما ضيع من فريضته؟ ثم الزكاة مثل ذلك، ثم سائر الأعمال على حسب ذلك»^(٤)، والذي يدل على أنه يُنظر في زكاة العبد فإن كملت كتبت له تامة، وإن ضيع شيئاً منها نظر هل له من الصدقة ما يتم به نقص الفرض، فإن لم يكن له منها ما يتم به نقص الفرض كان معرضاً للعقاب الشديد الذي أوضحته النصوص، وذلك إن لم يتفهمه الله بعفو منه وتجاوز^(٥).

١٤- أنها كنز لصاحبها يوم القيامة؛

توزن الأعمال يوم القيامة فيكون العبد أحوج ما يكون إلى عمل صالح يثقل به ميزانه ليكون ذلك سبب سعادته وفلاحه كما قال - تعالى -: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مِرَازِيهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١) وَمَنْ خَفَتْ مِرَازِيهِ فَاُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ ﴿المؤمنون: ١٠٢﴾ والصدقة من الأعمال الجليلة التي أخبر ﷺ بأن العبد يدخرها لخدمته، ويكتنزها لنفسه، ويجدها عند ربه إذا قدم إليه ووقف بين يديه والفرقة محفوظة، يشهد لذلك قوله - تعالى -: ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ فَرَجًا حَسَنًا وَمَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ خَيْرٍ تُجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ [الزمر: ٢٠] وقوله - سبحانه -: ﴿وَمَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [الزحل: ٩٦].

والنصوص النبوية الدالة على أن الصدقة ذخيرة لصاحبها وكنز له كثيرة منها: قوله ﷺ: «يقول ابن آدم: مالي مالي!! وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت

ورتب الوعيد الشديد على البخل بها وعدم إخراجها فقال: - عز وجل -: ﴿وَالَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَيَخْشَوْنَ النَّاسَ وَالْفُسَةَ وَلَا يَقُولُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرِهِمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(٢)، يوم يحسب عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فأنفقوا ما كنتم تكزون ﴿[التوبة: ٣٤، ٣٥]، وقال ﷺ: «من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته، مثل له ماله شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه - يعني شديقيه - يقول: أنا مالك، أنا كنزك» ثم تلا هذه الآية: ﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] ^(٣).
ولا يتوقف الأمر على ذلك، إذ قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: «ما مائع الزكاة بمسلم»^(٤)، ونهب بعض أهل العلم - وإن كان خلاف الراجح - إلى كفر من لا يخرج الزكاة بخلاً بها لخدأ من قوله - سبحانه وتعالى -: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِذُوا أَنْفُسَكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١] وحيث رتب الله - تعالى - فيها ثبوت أخوة الدين على هذه الأوصاف مجتمعة، فإذا لم تجتمع انتفت الأخوة الدينية، وهي التي لا تنتفي بحال إلا بانتفاء الإيمان وخروج العبد من الإسلام^(٥).

ونظراً لكون الزكاة بهذه المنزلة والأهمية، والعبد عرضة للتقصير في أدائها أو إسهو في إخراجها أو الخطأ في حسابها فقد شرع الله - رحمةً بخلقه وإحساناً إليهم - صدقة التطوع لتكون توفية لتقصيرها، وجبرائلاً لخللها، وإكمالاً للعجز الحاصل فيها، ويشير إلى ذلك حديث تميم الداري - رضي الله عنه - مرفوعاً

(١) البخاري، فتح: ٣٦٥/٢، رقم: ١٤٠٣.

(٢) للمصنف، لابن أبي شيبة: ٣٥٢/٢.

(٣) الفروع، لابن مفلح: ٢٩٦/١، الشرح المتع، لابن عثيمين: ٨/٦، والذي بين - حفظه الله - أن هذا القول له وجه جيد في الاستدلال بهذه الآية، ثم أوضح بأنها مخصوصة فقال: (لكن دل حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - الثابت في صحيح مسلم (٦٨٢/١) رقم: ٩٨٧) على أن الزكاة ليس حكمها حكم الصلاة - أي في الخروج من الإسلام بتركها تهاوناً وكسلاً - حيث ذكر النبي ﷺ مائع زكاة النعم والفسدة، وذكر عقوبته، ثم قال: «ثم يرى سبيله إلى الجنة وإما إلى النار» وإن كان كلفاً لم يكن له سبيل إلى الجنة.

(٤) سنن أبي داود: ٥٤١/١، رقم: ٨٦٦، المستدرک، للحاكم: ٢١٢/١ - ٢١٢ - وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٥٠٣/١، رقم: ٢٥٧٤.

(٥) انظر: شرح اللوطا، للزرقاني: ١/٥٠١، فيض القدير، للمنذوي: ٩٥/٢، سبل السلام، للصنعاني: ١٤١/٢.

لاهلك؟ قال: أبقيتُ لهم الله ورسوله. قلتُ: لا أسألك
إلى شيء أبداً^(٥).

وها هو عثمان - رضي الله عنه -: «يجهز جيش
العسرة ويشترى بئر رومة وأرضاً بجوار المسجد
ليوسع به من صلب ماله»^(٦). وها هو طلحة بن
عبيد الله - رضي الله عنه -: «يتصدق يوماً بمائة ألف
درهم، وأخرى بأربعمائة ألف، وباع أرضاً له بسبعمائة
ألف، فباع أرقاً من مخافة المال حتى أصبح ففرقه»^(٧).
ومعاذ - رضي الله عنه -: «كان يعطي حتى أذان ديناً
أغلق ماله»^(٨).

وها هو عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - يسمع
رسول الله ﷺ يحدث على الصدقة، فيقول: «يا رسول الله
عندي أربعة آلاف: ألفان أقرضهما ربي، وألفان لعالي»^(٩) ثم
تصدق بعد ذلك بأربعين ألف، ثم تصدق بأربعين ألف دينار،
ثم حمل على خمسمائة فرس في سبيل الله، ثم على ألف
وخمسمائة رحلة في سبيل الله»^(١٠).

وها هو سعيد بن عامر الجمحي - رضي الله عنه -
«بعث إليه عمر بن الخطاب ديناراً، وقال: استعن بها على
أمرك. ففعلت امرأته: الحمد لله الذي أغنانا عن خدمتك.
فقال لها: فهل لك في خير من ذلك؟ ندفعها إلى من
يأتينا بها أحوج ما نكون إليها. قالت: نعم. فدعا رجلاً
من أهل بيته يثق به فصورها صرراً ثم قال: انطلق بهذه
إلى أرملة آل فلان، وإلى يتيم آل فلان، وإلى مسكين آل
فلان، وإلى مبتلى آل فلان. فبعثت منه نهيبة فقال:
أنفقي هذه. ثم عاد إلى عمله، فقالت: ألا تشتري لنا

فافتيت، أو ليست قابليت، أو تصدقت فامضيت؟»^(١١).
وفي رواية: «إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فافنى،
أو كبس فابلى، أو أعطى فافتتت، وما سوى ذلك فهو
ذاهب وتاركه للناس»^(١٢).

بل إنه ﷺ جعل الصدقة هي مال العبد الحقيقي
فقال ﷺ: «أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه؟ قالوا:
يا رسول الله! ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال
وارثه، قال: اعلموا ما تقولون، قالوا: ما نعلم إلا ذاك
يا رسول الله! قال: ما منكم رجل إلا مال وارثه أحب
إليه من ماله. قالوا: كيف يا رسول الله؟ قال: إنما مال
أحدكم ما قلّم، ومال وارثه ما أخر»^(١٣).

وقد حرص النبي ﷺ على غرس هذا الأمر وتقديره
في نفوس صحابته؛ فمن أبي هريرة - رضي الله
عنه -: «أن رسول الله ﷺ أمر أن تذيب شاة فيقسمها
بين الجيران، قال: فذبحتها فقسمتها بين الجيران،
ورفعت الذراع إلى النبي ﷺ وكان أحب الشاة إليه
الذراع، فلما جاء النبي ﷺ قالت عائشة: ما بقي عندنا
منها إلا الذراع. قال: كلها بقي إلا الذراع»^(١٤).

وقد استوعب أصحاب رسول الله ﷺ ذلك، فزهوا
بالدنيا واكتروا من الصدقة؛ فها هو ﷺ يأمر أصحابه
يوماً أن يتصدقوا؛ يقول عمر - رضي الله عنه -:
«فوافق ذلك ما لأعندي، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن
سبقته يوماً، فجئت بنصف مالي؛ فقال رسول الله ﷺ:
ما أبقيت لأهلك؟ قلت: ملكه. واتى أبو بكر - رضي الله
عنه - بكل ما عنده، فقال له رسول الله ﷺ: ما أبقيت

(٥) مسلم: ٦ / ٢٢٧٢ / رقم: ٢٩٥٩.

(٦) مسلم: ٦ / ٢٢٧٢ / رقم: ٢٩٥٨.

(٧) البخاري: فتح: ١١ / ٢٦٥ / رقم: ٦٤٤٢، صحيح ابن حبان: ١٢٢ / ٨ / رقم: ٣٣٢ / واللفظ له.

(٨) مختصر زوائد مسند البزار، لابن حجر: ١ / ٣٩٠، وحسنه الحفاظ، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد: ١٠٩ / ٣ / رقم: ١٠٩ / ٣ / وقال: (رواه البزار، ورجاله ثقات).

(٩) سنن أبي داود: ٢ / ٣١٢ / رقم: ١٦٧٨، وجامع الترمذي: ٥ / ٦١٤ / رقم: ٣٦٧٥، وقال: حسن صحيح، وحسنه الألباني في صحيح أبي داود: ٣١٥ / ١ / رقم: ١٤٧٢.

(١٠) جامع الترمذي: ٥ / ٦٧٧ / رقم: ٢٧٠٣، وقال: حديث حسن، وحسنه الألباني في صحيح سنن الترمذي: ٢ / ٢٠٩ / رقم: ٢٩٢١.

(١١) الطلحة، لأبي نعيم: ١ / ٢٣١.

(١٢) الطلحة، لأبي نعيم: ١ / ٨٨.

(١٣) الطلحة، لأبي نعيم: ١ / ٩٩.

(١٤) مختصر زوائد البزار، لابن حجر: ٢ / ٨٥٠ / رقم: ١٤٦٩.

وقد ورثت احاديث تُعدد أنواعاً من هذه الصدقة الجارية ^(٥)، ومنها: قوله ﷺ: «إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته - وذكر من ذلك -: ومصفاً ورثته، أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته يلحقه بعد موته» ^(٦)، وقوله ﷺ: «سبعة يجري للعبد اجرهن بعد موته وهو في قبره - وذكر منها -: أو كرى نهراً» ^(٧) أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورث مصحفاً ^(٨).

والصدقة الجارية كالوقف ونحوه من آثار العبد وبقايا عمله التي لخير - سبحانه - أنه يكتبها له؛ وذلك في قوله - تعالى -: ﴿وَلْيَكُتَبْ مَا قَدَّمُوا وَأَثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْسَنُهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ١٢]، ومعناه: أن الله يكتب أعمال العباد التي بأشروها في حياتهم، وآثارهم التي أثروها من بعدهم، فيجزيهم على ذلك إن خيراً فخير، وإن شراً فشر ^(٩)، يقول سيد قطب: «كل ما قدمت أيديهم من عمل، وكل ما خلفته أعمالهم من آثار، كلها

خادماً؟ وما فعل ذلك المال؟ قال: سيأتيك لحوج ما تكونين» ^(١٠).

ولخبرهم - رضي الله عنهم - في الزهد بالندبا والانذار للآخرة أكثر من أن تحصى.
فكن كئساً يا عبد الله! وآثر آخرتك؛ فإنها أعظم من الأولى، وما عند الله خير وأبقى لك.

١٥ - جريان أجر الباقي منها بعد الموت:

حياة العبد دار امتحانه وموضع سعيه، ويموته ينقطع عمله ويتوقف كسبه؛ فلا يتقص من حسناته ولا يزداد إلا بأعمال ممددة جلاها الشارع وأوضحها النصوص ^(١١)، ومن أجل الأعمال التي تزيد الحسنات وأبرزها الصدقة الباقية بعد موت العبد سواء ما كان منها في سبيل نصرة الدين أو في تخفيف معاناة المعوزين أو غير ذلك من أبواب البر، والآلة على ذلك عديدة منها: قوله ﷺ: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة: - وذكر منها - صدقة جارية» ^(١٢)، وقوله ﷺ: «أربعة تجري عليهم أجورهم بعد الموت - وذكر منهم - ورجل تصدق بصدقة فأجراها له ما جرت» ^(١٣).

(١) الحلية، لابي نعيم: ٢٤٦/١.

(٢) جمع السبوطي الأعمال التي تجري للعبد بعد الموت في قوله (كما في اللبناج: ٢٢٨/٤).

عليه من أعمال غير عسير
وغرس دخل والمصنفات تجري
حفر البئر أو إجراء نهري
إليه، أو بناء محل ذكر

إذا مات ابن آدم ليس يجزي
عالم بدها، وبعده نجبل
وراءه مصنف، وروايت فسر
وبينت المصنف سبيله يباوي

ثم أضاف:

وتكلم المصنف في حريم

فخذ من أحليته بخصر

(٣) مسلم: ١٢٥٥/٢، رقم: ١٦٣٦.

(٤) للسند، لأحمد: ٢٩١/٥، للجم الكبير للطبراني: ٢٠٥/٨، رقم: ٧٨٣١، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ٢١٢/١، رقم: ٨٧٧.

(٥) انظر: التزيين والترهيب، للمنذري: ٩٧/١، فيض القدير، للمنذري: ٨٤/٤.

(٦) من ابن ماجه: ٨٨/١، رقم: ٢٤٢، وذكر في الزوائد تحسين ابن المنذر له، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ٤٤٢/١، رقم: ٢٣٣١.

(٧) أي حفره وأخرج طيه. انظر: إسان العرب: ٣٨٦٧/٥.

(٨) كشف الاستار، للهيتمي: ١٤٩/١، جامع المسانيد والسنة، لابن كثير: ١٩٩/ ٢٣، رقم: ٢٦٥٩، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ٣٦٠/٢، رقم: ٢٦٠٢.

(٩) انظر: معالم التنزيل، للفيومي: ٩/٧، تفسير القرآن العظيم، لابن كثير: ٥٦٥/٦.

تكتب وتحصى، فلا يند منها شيء ولا ينسى»^(١)، ولأبي السعود كلام أجلى يقول فيه: «وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا» أي ما أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها، «وَأَتَارَهُمْ» التي أبقوها من الحسنات كعلم علموه، أو كتاب آفوه، أو حبس وشقوه، أو بناء بنوه من للمساجد والرباطات والقناطر وغير ذلك من وجوه البر، ومن السيئات كتأسيس قوانين الظلم والعدوان، وترتيب مبادئ الشر والفساد فيما بين العباد، وغير ذلك من فنون الشر التي أحدثوها وسنوها لمن يعدم من المفسدين»^(٢).

فلو لم يكن في الصدقة من فضل إلا هذا لكان فيه كفاية لمن عقل وأراد النجاة. فإنا من إذا مات انقطع عمله، وفاته أمه، وحق ندمه، وتوالى همه، احرص على ما ينفعك، وأكثر صدقتك التي يجري أجرها لك بعد موتك، فإن ذلك قرض منك لك مندر عند ربك^(٣).

١٦ - مشروعية إهداء ثوابها للميت:

أوجب الله البر بالوالدين، وحث على صلة الأقربين، والإحسان إلى الآخرين. وإن من أعظم البر بعد البر، والصلة بعد الصلة، ورفع الإحسان بعد الإحسان نفع من كان يُبَرُّ في حياته ويوصل ويحسن إليه، إذا أدخل في قبره، وتوقف كسبه، وبدأت آخرته، والسعي في إيصال الثواب إليه وهو أحوج ما يكون إلى ذلك بفعل

بعض الطاعات والقرب التي أفاد الشارع بوصول ثوابها إلى الميت^(٤)، ويأتي في طليعة تلك الأعمال: الصدقة عليه، والتي أجمع العلماء على نفعها له ولحقوق ثوابها به للتصوص الصحيحة الواردة في ذلك^(٥)، ومنها: حديث عائشة - رضي الله عنها - : «إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أُمِّي افْتَكَلَتْ نَفْسَهَا^(٦) ولم توص، وأظنها لو تكلمت تصدقت. أفلها أجر إن تصدقت عنها؟ قال: نعم»^(٧).

وحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - : «إن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن أبي مات وترك ماؤً ولم يوص، فهل يكفر عنه إن تصدقت عنه؟ فقال: نعم»^(٨).

وحديث ابن عباس - رضي الله عنهما - : «إن سعد ابن عباد - رضي الله عنه - توفيت أمه وهو غائب عنها فقال: يا رسول الله! إن أُمِّي توفيت وأنا غائب عنها؛ أينفعها شيء تصدقت به عنها؟ قال: نعم! قال: فإنني أشهدك أن حائطي الخراف^(٩) صدقة عليها»^(١٠).

وحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: «إن المصائب والكل نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة، وإن هشام بن العاص نصر حصته خمسين بدنة، وإن عَمْرًا سأل النبي ﷺ عن ذلك، فقال: أما أبوك فلو أقر بالوحيد شصمت وتصدقت عنه نفعه ذلك»^(١١)، قال

(١) في ظلال القرآن، أسيد قطب: ٣٩٦٠/٥.

(٢) إرشاد العقل السليم، لأبي السعود: ١٦١/٧.

(٤) اختلف الناس في جواز إهداء ثواب القرب إلى الميت، على أقوال: فمنع للمتزلة من ذلك مطلقاً، وأجاز قوم ذلك مطلقاً، وبطل آخرين فاجازوا ذلك في بعض الأعمال دون بعض على خلاف، والراجح: جواز إهداء ثواب الطاعات التي دلت التصوص الصحيحة على وصول ثوابها إلى الميت كالصدقة عنه والدماء له والصلح عنه، أما ما لم يثبت فيه دليل صحيح فهو باق على المذم، لأن الأصل في العبادات التوقف.

انظر: للفتي، لابن قدامة: ٥٩٩/٢، ٥٢٣، نيل الأوطار، للشوكاني: ١٤٢/٤ - ١٤٣، فتاوى اللجنة الدائمة: ٤٣/٩.

(٥) انظر حكاية الإجماع في: شرح مسلم للنووي: ١٢٥/٧، للفتي، لابن قدامة: ٥٩٩/٢، شرح الموطأ، للزرقاني: ٧٧/٤.

(٦) أي: ماتت فجأة، وانظر: فتح الباري: ٢٠٠/٣.

(٧) صحيح البخاري، فتح: ٢٩٩/٣، رقم: ١٣٨٨، مسلم: ٦٩٦/١، رقم: ١٠٠٤.

(٨) المسند، لأحمد: ٤٣٧/١٤، رقم: ٨٨٤١، مسلم: ١٢٥٤/٢، رقم: ١٦٣٠.

(٩) الخراف: البستان والمكان المغمور، انظر: فتح الباري: ٤٥٤/٥.

(١٠) المسند، لأحمد: ٢٠١/٥، رقم: ٢٠٨٠، البخاري، فتح: ٤٥٢/٥، رقم: ٧٧٥٩.

(١١) المسند، لأحمد: ٣٠٧/١١، رقم: ٧٧٠٤، المسند الكبير، للبيهقي: ٣٧٩/٦ وحسن إسناده الأرنؤوط.

مفواته، وفي المقابل فلزم العبد وشحه من دواعي هتك عرضه، وتتبع زلاته، وكشف عيوبه، وإظهار مفواته، قال الشاعر:

ويُظهِرُ عَيْبَ الْمَرْءِ فِي النَّاسِ بَخْلُهُ
وَيَسْتَرُهُ عَنْهُمْ جَمِيعاً سَخَاؤُهُ
تَقَطُّ بِاتِّوَاقِ السَّخَاءِ فِرَانِي

أرى كل عيب المرء في الناس بخله
وهي من أسباب الحرب من العباد ونيل مودتهم
وبعائهم وتعظيمهم، والحصول على شكرهم وثناهم؛
فصاحبها محمود الأثر في الدنيا يحبه البعيد والداني،
ويقاله المشخط والراضي؛ لأن صاحبها بعمله ذلك يرتين
الشكر، ويسلف المعروف ليربح الحبة والدعاء والحمد.
ولا يقتصر نيل المتصدق للمحبة والشكر والدعاء من
المتصدق عليهم فقط، بل إنه ليمود المتصدق ويحمده
ويدعو له من لا ينال الصدقة ولا تقدم إليه، قال أبو
الفتح البستي:

أَحْسِنِ إِلَى النَّاسِ تَسْتَعِيدُ قُلُوبَهُمْ
فَطُلْماً اسْتَعِيدَ الْإِنْسَانُ إِحْسَانُ
مَنْ جَاءَ بِالْمَالِ مَالِ النَّاسِ قَاطِبَةً

إليه، والمال للإنسان فئان
أحسن إذا كان إيماناً ومقدرة

فلن يوم على الإنسان إمكان
وعلى الضد من ذلك فالخبيل ليس له خليل، وهو
بشحه يستجلب السخط، ويستدعي الذم والبغض؛
فاللائق بالعاقل إذا أمكنه الله - تعالى - من حطام هذه
الدنيا، وعلم زوالها عنه، وانقلابها إلى غيره، وأنه
لا ينفعه في الآخرة إلا ما قدم من الأعمال الصالحة، إن

الشوكاني في شرحه له: «فاخبره أن موت أبيه على
الكفر مانع من وصول نفع ذلك إليه، وأنه لو أقر
بالتوحيد لأجزأ ذلك عنه ولحقه ثوابه»^(١).

وليس ذلك مقصوراً على صدقة الولد عن والديه^(٢)،
بل إن تصدق صاحب ينفع لبيت؛ كما يدل عليه حديث
والله بن الأسقع - رضي الله عنه - قال: كنا مع النبي
ﷺ في غزوة تبوك فأتاه نذر من بني سليم،
فقالوا: يا رسول الله! إن صاحباً لنا قد أوجب^(٣)، فقال
رسول الله ﷺ: «أعقلوا عنه رقية يعتق الله بكل عضو
منها عضواً منه من النار»^(٤).

وحين علم أصحاب رسول الله ﷺ بهذه الميزة
العظيمة للصدقة - وهم من هم براً وفضلاً وإحساناً -
بادروا إلى التصديق عن أموالهم، ومن ذلك: أن
عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - تصدق عن
والدته بعق عشر رقاب^(٥)، واعتقت عائشة - رضي
الله عنها - عن أخ لها مات في منامه ثلاثاً من تلاده^(٦).

فيا صاحب الخلق الجميل، ويا من لا تنسى بر من
برك، ومعروف من أحسن البنا رد برهم ببر أعظم،
وفضلهم بفضل أجل، وهم في دار الحسرة أشد ما
يكونون اضطراراً إلى تفضلك ومعروفك؛ فإن الأيام دول
وكما تدين ثديان، فكما تبر والديك وتحسن إلى ذويك
وأهل الفضل عليك يبرك أولادك ويحسن إليك ذوك ومن
تفضلت عليهم في دنياك.

١٧ - سترها عيوب العبد واستجلاها
محبة الناس وحمدهم ودعاهم له:

الصدقة والبر وصنائع الخير حارسة لمرض
صاحبها، غافرة لزلته، سائرة لعيوبه، متجاوزة عن

(١) نيل الأوطار، للشوكاني: ١٤١/٤.

(٢) كما ذهب إلى ذلك جماعة من أهل العلم منهم: الشوكاني في نيل الأوطار: ١٤٢/٤، وإنظر: الفتح: ٣٩٠/٥.

(٣) أي: استحق النار بالقتل إن لم يتغمده الله برحمته منه. انظر: سنن أبي داود: ٢٧١/٤ رقم: ٣٩٦٤.

(٤) للاستبرك، للمصنف: ٢١٢/٢، صحيح ابن حبان: ١٤٥/١٠ رقم: ٤٣٠٧، وقال الأرنؤوط: (إسناده صحيح).

(٥) للصنف، لعبد الرزاق: ٦٠/٨ رقم: ١١٣٤٢.

(٦) السنن الكبرى للبيهقي: ٢٧٩/٦، وقال: (تلاً من تلاده، يعني: ماله كتماء، والتلاد كل مال قتم).

للعبد قوله - تعالى -: ﴿ وَأَتَقَرُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُقَرُّوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٥] قال السعدي: «وهذا يشمل جميع أنواع الإحسان بالمال»^(٢).

كما أتت أحاديث عديدة تبين أن الله يحب المتصدقين وذوي البر والإحسان وصانعي المعروف، منها قوله ﷺ: «أحب العباد إلى الله أنفعهم لعالمه»^(٤)، وقوله ﷺ: «أحب الناس إلى الله أنفعهم»^(٥)، ومنها: حديث أبي ذر - رضي الله عنه - مرفوعاً: «ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يبغضهم الله، أما الذين يحبهم الله: فرجل أتى قوماً فسألهم بالله ولم يسألهم بقرابة بينهم وبينه، فتخلف رجل أعقابهم، فأعطاه سرّاً لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه...»^(٦).

كما جاءت أحاديث تبين أن الله لا يرحم من عباده إلا الرحماء بخلافه، المشفقين على عباده - وهي صفة المتصدق - ومنها: قوله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا أهل الأرض يرحمكم أهل السماء»^(٧)، وقوله ﷺ: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل»^(٨).

ومن النصوص الدالة على أن الصدقة دافعة لغضب الله وسخطه، جالبة لرضوانه قوله ﷺ: «صدقة السر تطفي غضب الرب»^(٩)، وحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - الذي تضمن قصة الأبرص والأقرع والأعمى، وفيه قول للملك للأعمى لما بذل المال محتسباً للثواب من الله وأمسكه صاحبه شحاً به وبخلاً: «أمسك مالك، فإنما

يكسر من الصدقات، وأعمال البر، وصنائع المعروف، مبتغياً بذلك الثواب في العقبى، والذكر الجميل في الدنيا؛ إذ السخاء محبة ومحمدة، وسبب لنيل الدعوة بالخير، والبخل مذمة، ومبغضة، وسبب لنيل الدعوة بالشر، ولا خير في مال بدون وجود إحسان، كما لا خير في النطق بدون فعال. قال الشاعر:

الجودُ مكرمةٌ، والبخلُ مبغضةٌ

لا يستوي البخلُ عندَ الله والجودُ^(١)
فيا من تريد المرتبة العالِيَّة في الآخرة، وللنزلة الجليلة في الدنيا ازم الصدقة والجود، وأكثر من الإحسان وأعمال البر، وتجذب الشح؛ فإنه قادم على ربك وحالك كما وصف الشاعر:

وما تزودَ مما كان يَجْمَعُه

إلا حنوطاً - غداةَ البين - مع خِرْقٍ
وغيرَ ثقبَةٍ أعوادٍ تُشَدُّ به

وقلْ ذلكَ من زادَ لم ينلْ^(٢)
١٨ - أنها طريق للظفر بمحبة الله
ورحمته ورضاه؛

في الصدقة إحسان ورحمة، وتفضل وشفقة، ولذا كانت من وسائل نيل محبة رب العالمين، والحصول على رحمته، والظفر برضوانه؛ لأنه - سبحانه - يحب المحسنين ويرحم الراحمين، وقد دلت نصوص القرآن والسنة على ذلك، فمما دل منها على أن للتصدق والإنفاق في مرضاة الله من دواعي حبه - عز وجل -

(١) انظر: روضة العقلاء، لابن حبان: ١٩٣، الصدقات، للبيهقي: ١٢.

(٢) روضة العقلاء، لابن حبان: ١٩٧.

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن الحسن مرسلاً كما في كشف الخفاء، للعلاوي: ٥٤/١، رقم: ١٧٨، وهو حسن لغيره، انظر: صحيح الجامع، للإباني: ٩٦/١، رقم: ١٧٢.

(٥) قضاء الحاجات، لابن أبي الدنيا: ٤٠، رقم: ٣٦، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٩٧/١، رقم: ١٧٦.

(٦) المستدرک، للحاكم: ٤١٦/١، وقال: (صحيح على شرطهما)، صحيح ابن خزيمة: ١٠٤/٤، رقم: ٢٤٥٦، صحيح ابن حبان: ١٣٦/٨، رقم: ٢٣٤٩، وصححه الأرناؤوط.

(٧) المسند، لأحمد: ٢٣/١١، رقم: ٤٩٤٤، وقال للحق: (صحيح لغيره)، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٦٦١/١، رقم: ٢٥٢٧.

(٨) البخاري، فتح: ٣٧٠/١٣، رقم: ٣٧٦١، مسلم: ١٨٠٩/٢، رقم: ٢٣٦٩، واللفظ له.

(٩) المعجم الصغير، لطبراني: ٢٠٥/٢، رقم: ١٠٣٢، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٧٠٢/٢، رقم: ٢٧٥٩.

ابتليتم؛ فقد رضي الله عنك وسخط على صاحبك^(١).
فيا طامعاً في محبة الله ورضوانه، ويا راجياً
رحمته وإحسانه.. عليك بالصدقة؛ فإنها نعم الوسيلة
لتحقيق غايتك والوصول إلى غيبتك.

١٩ - أن فيها انتصاراً للعبد على شيطانه:

حذر الله عباده من الشيطان، وأوضح لهم عداوته
لهم، وتوعده إياهم بإغوائهم وتزيين الباطل لهم، وعمله -
بما يستطيع - على إضلالهم وزجهم في دوامة الشهوات
والشبهات، لكي يكونوا له طائعين، ولخطواته متبعين،
وعن الخير متخاذلين، وعن رضوان ربهم متباعدين فقال
- تعالى -: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
مُبِينٌ﴾ [البقرة: ١٦٨]، وقال - سبحانه - حكاية عن
إبليس: ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتِي لِأَقْعِدَنَّ لَهُمْ مِرَاطًا مُسْتَقِيمًا
﴿١٦٩﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ
وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٦،
١٧]، وقال - عز وجل - فيه: ﴿لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ
عِبَادِكَ نَفْسِيًا مَقْرُوبًا ﴿١٧٠﴾ وَلَاجِلَّهُمْ ولَأَمْنِهِمْ﴾
[النساء: ١١٨، ١١٩]، وقال - تعالى -: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا
أُغْوِيْتِي لِأَزِينَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَآغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٧١﴾ إِلَّا
عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الحجر: ٤٩، ٥٠].

وفي باب الصدقة فإن الشياطين تتكالب على العبد،
وداعية له إلى البخل، حاثة له على الشح، ناهية له عن
الجود والبذل، كما قال - سبحانه -: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ
الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً وَاللَّهُ
وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦٨] فإن هو تصدق فقد غلبهم
وانتصر عليهم، يدل ذلك قوله ﷺ: «ما يخرج رجل
شيئاً من الصدقة حتى يك عنه لَحْنِي»^(٢) سبعين

شيطاناً^(٣)، يقول المناوي معللاً ذلك: «لأن الصدقة على
وجهها إنما يقصد بها ابتغاء مرضاة الله، والشياطين
بصدد منع الإنسان من نيل هذه الدرجة العظيمة،
فلا يزالون يدايرون في صده عن ذلك، والنفس لهم على
الإنسان ظهيرة؛ لأن المال شقيق الروح فإذا بذله في سبيل
الله فإنما يكون برغمهم جميعاً، ولهذا كان ذلك أقوى
دليلاً على استقامته وصدق نيته ونصوح طويته»^(٤).

فهل يعد هذه الرتبة من رتبة، والفضل من فضل؟
فيا من يريد إرضاء ربه، والانتصار على أعدائه، وجعل
شياطينه تعيش حسرة وندامة، عليك بالصدقة والإنفاق
في طاعة ربك ومرضاته!

٢٠ - سعة صدر صاحبها وأنشراحه:

الصدقة ونفع الخلق والإحسان إليهم من أسباب
انشراح الصدر وسعة البال وتحصيل السعادة، ومرئ
ذلك إلى شعور المصدق بطاعة الله - تعالى - وامتثال
أمره، والتحرر من عبودية المال وتقديسه، والقيام
بمساعدة الآخرين، وإدخال السرور عليهم، والسير في
طريق أهل الجود والإحسان، والتعرض لنفحات الرب
ورحمته وإحسانه.

وعلى الضد من ذلك يكون حال البخيل؛ فإن هو هم
يوماً بالصدقة ضاقت صدره، وانقبضت يده، خوفاً من
نقص المال الذي منعه جمعه غايته، يقول ابن القيم:
«قرآن الكريم المحسن أشرح الناس صدراً، وأطيبهم نفساً،
واتعمهم قلباً، والبخيل الذي ليس فيه إحسان أضيق
الناس صدراً، واتكهم عيشاً، واعظمهم همّاً وغماً»^(٥)،
ويقول ابن عليمين: «فالإنسان إذا بذل الشيء - ولا سيما
للمال - يجد في نفسه انشراحاً، وهذا شيء مجرب... لكن
لا يستفيد منه إلا الذي يعطي بسخاء وطيب نفس،

(١) مسلم: ٢٢٧٦/٣ رقم: ٢٦٩٤.

(٢) هما عظماء الحنك للآذان عليهما الأسنان، ننظر: تاج المروس للزبيدي: ١٤٥/٢٠.

(٣) المسند، لأحمد: ٢٥٠/٥، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: ١٠٩/٣ (رجاله ثقات)، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١٠١٢/٢ رقم:

٥٨١٤.

(٤) فيض القدير، للمناوي: ٥٠٤/٥.

(٥) زاد المعاد، لابن القيم: ٢٥/٢، ٢٦.

ويخرج المال من قلبه قبل أن يخرج من يده، أما من أخرج المال من يده، لكنه في قرارة قلبه ظن ينتفع بهذا المال^(١)، لأنه قد يخرج خجلاً من الناس أو مجارة لهم بدون استحضار نية.

وقد ضرب النبي ﷺ لانتساح صدر المتصدق وانفساح قلبه، وضيق صدر البخيل وانحصار قلبه مثلاً^(٢)، فقال: «مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى ترافيهما، فكلمهما هم المتصدق بصدقته اتسعت عليه حتى تعلى أثره، وكلمهما هم البخيل بالصدقة انقبضت كل حلقة إلى صاحبتهما وتقلصت عليه وانضمت يدها إلى تراقيوته، فيجتهد أن يوسعها فلا تتسع»^(٣)، قال الخطابي في شرحه: «هذا مثل ضربه رسول الله ﷺ للجواد المنفق، والبخيل الممسك، وشبههما رجلين أراد كل واحد منهما أن يلبس درعاً يستجنّ بها على رأسه ليلبسها، والدرع أول ما يلبس إنما يقع على موضع الصدر واليدين إلى أن يسلك لابسها يديه في كفيها، ويرسل يديها على أسفل يده فيستمر سافلاً، فيجعل ﷺ مثل المنفق مثل من لبس درعاً سابغة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه، وجعل البخيل كرجل جانت يدها مغلولتين إلى عنقه، ناتئتين دون صدره، فإذا أراد ليس الدرع حالت يدها بينهما وبين أن تمر أسفل على اليدين، واجتمعت في عنقه فلزمت تراقيوته، فكانت ثقلاً ووبالاً عليه من غير وقاية وتحصين لبده، وحقيقة المعنى: أن الجواد إذا همّ بالانفقة اتسع لذلك صدره، وطلوعته يدها فاستدنا بالعطاء والبذل، وأن البخيل يضيق صدره، وتنقبض يده عن الإنفاق في للعروف والصدقة»^(٤).

والأمر - كما هو متضح - مرتبط بالممارسة؛ فها من تريد شرح الصدر وسعة البال والولوج من بوابة السعادة جرّب نجد.

٢١ - نفعها المتعدي:

لا يقتصر نفع الصدقة على صاحبها بل يتجاوزها إلى غيره من الأفراد، ويتخطى الأفراد إلى المجتمعات، في كثير من جوانب الحياة، ولعل من أبرز منافعها المتعدية ما يلي:

● إسهامها في علاج مشكلة الفقر؛ إذ تدفع حاجة المعوزين فتسد جوعهم، وتستر عوراتهم، وتقضي ديونهم وحاجاتهم، وتفرج كربهم، وتنفس مضايقتهم، وتحسن معاشهم، وتدخل السرور على قلوبهم... إلى آخر ذلك من الأعمال التي حث الشارع عليها، ورغبت النصوص والأثار فيها، ومن ذلك قوله ﷺ: «أحب الناس إلى الله أتفهمهم، وأحب الأعمال إلى الله - عز وجل - سرور تدخله على مسلم، أو تكشف عنه كربة، أو تقضي عنه ديناً، أو تطرد عنه جوعاً، ولأن أمشي مع أخي المسلم في حاجة أحب إليّ من أن أعتكف في المسجد شهر»^(٥)، وقوله ﷺ: «يا عائشة! استتري من النار ولو بشق تمر»؛ فإنها تسد من الجائع مسدداً من الشبعان^(٦)، وقول علي - رضي الله عنه -: «من آتاه الله منكم مالاً فليصل به القرابة، وليحسن فيه الضيافة، وليلك به العاني الأسير وابن السبيل والمسكين والفقره والمجاهدين، وليصبر فيه على النائية؛ فإن بهذه الخصال ينال كرم الدنيا وشرف الآخرة»^(٧).

● ما فيها من إشاعة التكافل الاجتماعي، وعميق الأخوة، ونشر للوادة، وبث الرحمة بين أفراد المجتمع

(٢) انظر: زاد المعاد، لابن القيم، ٢/ ٣٦٠.

(١) الشرح للمعتمد، لابن عثيمين، ٦/ ١٠ - ١١.

(٣) البخاري، فتح، ٦/ ١١٦، رقم: ٢٩١٧ واللفظ له، مسلم، ١/ ٧٠٨، رقم: ٥٠٢١.

(٤) اعلام الحديث، الخطابي، ١/ ٧١٩ - ٧٢٠ وانظر: فتح الباري، لابن حجر، ٣/ ٣٠٩ - ٣١٠، فيض القدير، للمناوي، ٥/ ٥٠١.

(٥) قضاء الحوائج، لابن أبي الدنيا، ٤٠ رقم: ٣٦، وحسنه الألباني في صحيح الجامع، ١/ ٩٧، رقم: ١٧٦.

(٦) للسند، لأحمد، ٦/ ٧٩، وحسنه للتذوي والآلباني. انظر: صحيح الترغيب والترهيب، ١/ ٢٦٢.

(٧) روضة العقلاء، لابن حبان، ١٩٤.

وأمهم بالفجور ففجروا، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا^(١) قال المناوي مغللاً ذلك: «وإنما كان الشح سبب ما ذكر؛ لأن في بدل المال والمواساة تحاسباً وتواصلاً، وفي الإمساك تهاجر وتقاطع، وذلك يجر إلى تشاجر وتغابر من سبك الدماء واستباحة المحارم»^(٢).

ولا يقتصر أثر الصدقة على ذلك؛ إذ إنها تصلح أخلاق الفرد، وتمنعه من الوقوع فيما لا يحمد؛ لأن العبد متى اشتد فقره، وكثر نيته؛ حيث فكذب، ووعده فأخلف^(٣)، وحين تاتيه الصدقة تكون حجاباً بينه وبين الوقوع في ذلك.

● ما فيها من نصر الحق وتقويته؛ إذ لها تأثير ظاهر في نشر الدين وإقيام الكثير من المناشط الدعوية والعلمية، والأعمال التي يقارع بها الشر، ويأذ بها عن حياض الدين، والواقع خير شاهد؛ إذ يجد المتأمل أن جل العمل الدعوي والخيري في أرجاء الأرض يقوم على الصدقة وصنائع المعروف؛ بحيث لو توقفت لكان ذلك سبباً في حرمان الأمة بل والبشرية من كثير من صنوف الخير.

وبهذا تتجلى أهمية الدور الذي يقوم به المتصدقون في الدعوة إلى الله، وإشاعة الخير وبحض الشر، بل إن لأصحاب الأموال - كما يظهر - أجر الأعمال التي تقوم على صدقاتهم من غير أن يتنقل ذلك من أجر مباشرها والقاتمين عليها شيئاً.

المسلم؛ بحيث تجعله كاسرة واحدة متراسة يرحم فيه القوي الضعيف، ويحسن فيه القادر إلى العاجز، والغنى إلى الفقير؛ فتتكسر بذلك سنورة الحسد، وتخف حدة الحقد التي قد توجد لدى بعض المعوزين؛ لأنهم يرون مساعدة إخوانهم الأغنياء لهم، ويشعرون بوقوفهم إلى جانبهم في أوقات الأزمات والحن فيالقونهم ويحبونهم^(٤).

● من دوافع الجريمة الرئيسية شدة الفقر؛ لأنه يحمل اللء تحت ضغط الحاجة على فعل المعاييب وارتكاب المحظور، بل قد يؤدي ببعضهم إلى التسخط والاعتراض على الله - تعالى - وعدم الرضاء بقضائه، ولذا صرح من جهة المعنى حديث: «كاد الفقر أن يكون كفراً»^(٥).

والصدقة وأعمال البر تقلل من أثر هذا الدافع جداً، فتسهم بذلك في إصلاح المجتمع ووقاية أفراده من التورط في اقتراف الجريمة - وبخاصة المالي منها - لأن الفقير حين يأتية ما يسد حاجته، ويكف كربته يرى أن الغني الذي أعطاه من ماله محسناً إليه فلا يعتدي على شيء من ممتلكاته، فينتشر بذلك الأمن ويعم الإطمئنان. وفي المقابل فإن إمساك المال والشح به بوابة للمهلك كما جاء في الحديث: «واتقوا الشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم»^(٦)، وفي رواية: «أمرهم بالظلم فظلموا،

(١) انظر: الشرح للمتن، لابن عثيمين ١١/٦٢ - ١٢، الصدقات، للبيهقي: ١٤.

(٢) جزء من حديث ضعيف رواه البيهقي في الشعب: ٢٦٧/٦ رقم: ٦٦١٢، انظر: ضعيف الجامع، للإلباني: ٦٠٥ رقم: ٤١٤٨.

(٣) مسلم: ١٩٩٦/٢ رقم: ٢٥٧٨.

(٤) تفسير النسائي: ٤٠٩/٢ رقم: ٦٠٣، وصححه للحق.

(٥) فيض القدير، للمنلوي: ١/١٢٥.

(٦) انظر: البخاري، فتح: ٧٤/٥ رقم: ٢٢٢٧.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سليمان بن سعد بن خضير

وقد دأب الدعاة على أن يجعلوا لذكر أخبار السلف من أقوالهم وأفعالهم نصيباً من دعوتهم وتأصيلهم: في الكتابة والخطابة والحوار وبخاصة في مواسم الطاعات التي تتطلب - عادة - قدراً من الإعداد للتذكير والموعظة!! وربما أفضى بهم ذلك إلى ذكر نماذج مثالية تبهر المستهفّين من القراء والمستمعين، وتوقّضهم على البيّن الشاسع بينهم وبين السلف، وتقنعهم بضرورة الجد في أخذ الدين! وربما دفعتنا - وإياهم - الحماسة لذكر أخبار ليست على المنهج الشرعي الصحيح مما مسته يد التصوف أو غلب عليها عدم الاتزان في أعمال القلوب كالخوف والمحبة والرجاء.

غير أن لهذه الأخبار المثالية والغريبة - ولو كان لها حظ من الشرعية - أثراً سلبية في المدهوين من حيث نظن أنها ستعمل فيهم أبلغ مما هو دونها من الأخبار؛ فعندما نورد قصة من يقوم الليل كله كالحسن بن صالح^(٢)، أو من يختم القرآن في ليلة كعثمان بن عفان رضي الله عنه^(٤)، أو من تتعرض

يزخر ملف السلف^(١) بأخبار قوية وعملية في غاية الجمال، وبإلغ التأثير، ولقد ملأ طيب ذكرهم المشارق والمغرب؛ إذ أوتوا مواهب فذة، وفتوحات ربانية مدهشة، وقد نمت فيهم فضائل وريث، وعاشوا متقبلين في العلم والعبادة والجهاد وطلب العيش بإقبال على الله بين زهد ومراقبة وجد. كان يجري عليهم ما يجري على غيرهم: من مرض وضعف وفقر، فلا ينزعون مما هم فيه.. تسابقوا (في الله) مخلصين دائبين، فرادى وزرافات؛ للمحافظة على صرح الإسلام سامق البناء، وطيد الدعامة، مكين الأساس، مشرق العالم. كانوا أبرّ الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً، وأحسنها حالاً^(٣).

وقد نُقل لنا شيء من أخبارهم في كتب التراجم والسير العامة وفي أثناء كتب الرقائق، والشبه الذي لا ينكر أن لنقول أقوالهم وأفعالهم أثراً جيبياً في تصحيح الفهم، وتهذيب السلوك، وروقة القلب، وإشعال العزائم، وإنقاذ الهمم، وقدح المواهب كل ذلك بلا أمر أو نهى.

(١) الأصل في إطلاق السلف أنه خاص بالقرنين الثلاثة للفتنة، ولكن توسعت في هذه المقالة في مفهوم هذا المصطلح ليشمل قروناً بعدهم ممن اتبعهم بإحسان.

(٢) «كانوا أبر الأمة قلوباً...» من قول ابن مسعود - رضي الله عنه - في وصف الصحابة، رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله:

(٣/٩٤٧) بزم: ١٨١٠، وأوله: «من كان متأسياً فليتبسأ بإصحاب رسول الله ﷺ؛ فقد كانوا أبر...» وانظر رسالة الحافظ ابن رجب:

فضل علم للسلف على علم الخلف.

(٤) انظر نحوه مع تقسيم وتفصيل في لطائف الحوافر: (٣١٨، ٣١٩).

(٣) حلية الأولياء: (٣٢٨/٧).

بعض ما ينسب إلى السلف يؤذي للإحباط!!

يشتغلوا بالتفكير فيها هي والتطلع لحال أهلها، وربما جرّهم ذلك إلى الدخول في نقاشات مع الدعاة في مدى صحة تلك الأخبار تنقلهم عن الموضوع الأساس! ويزداد الأمر سوءاً إذا كان ناقل تلك الأخبار من مبتغني الدعاة.

لذا فإنه ينبغي الأتّشاع في العامة ومن قارئهم على أنها أخبار طليعية متكررة أو غايات نهدف إليها، وذلك لأمر منها:

١ - ما تقدم من الإشارة إلى الآثار النفسية التي تعود بالسلب على المخاطبين، والشرع الحنيف يراعي هذه الفسدة: قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: «ما أنت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة»^(٧)، ويؤبّ البخاري في كتاب العلم: باب من خص بالعلم قوماً دون قوم كرامة الأ يفهموا^(٨).

قال ابن القيم في نحو ما نحن بصدده: «فلا بد من مخاطبة أهل الزمان باصطلاحهم؛ إذ لا قوة لهم للتشمير إلى تلقي السلوك عن السلف الأول وكلماتهم وهديهم، ولو برز لهم هديهم وحالهم أنكره، فهؤلاء محجوبون عن معرفة مقادير السلف، وعن عمق علومهم، وقلة تكلفهم...»^(٩).

وكان الحسن البصري يخص بعض طلبته بالحديث في معاني الزهد والنسك وعلوم الباطن التي قد تلتبس على غيرهم ولا تدرّكها فهمهم، فكان لا يتكلم فيها إلا في منزله معهم^(١٠).

له امرأة لإغرائه فيقف ويعظها، وما هي إلا أن سمعت كلامه حتى تحولت إلى عابدة متنسكة، كما يروي عن الربيع بن خثيم^(١١) رحمه الله، أو من يواصل الصيام من الجمعة إلى الجمعة كعبد الله بن الزبير رضي الله عنهما^(١٢)، أو لا يشعر بمن حوله إذا دخل في الصلاة كمسلم بن يسار رحمهما الله^(١٣)، أو من يفتسي عليه لسماع أي من القرآن كحال علي بن الفضيل رحمهما الله^(١٤)، أو يضحك لموت ابنه رضي بقضاء الله كما فعل الفضيل بن عياض رحمه الله^(١٥)، أو يحضر مجالس وعظه وتذكيره الآلاف من الناس كما يذكر في ترجمة ابن الجوزي^(١٦)، ونحوها من الأخبار.

عندما نورد هذه الأخبار - وهي بهذه الدرجة من المثالية - على قوم يعدّون المحافظة على الصلاة ضرباً من الإنجاز؛ فمن السذاجة أن نتصور أنها ستنتقلهم ١٨٠ درجة إيجابية أو قريباً منها، بل إن هذه الأخبار وأمثالها - مع ما لبعضها من صحة في الرواية وموافقة للشرع - قد تورت الإحباط والياس في نفوس بعض المدعوين؛ لأن فيهم من يشعر أننا قدمناهما على أنها هي الأنموذج الذي نتطلع إليه، والغايات التي نصبو إليها؛ والغايات إذا لم تكن قريبة المثال فستكون مستصعبة التنفيذ؛ وإذا أردت أن تطاع فائمر بما يستطاع؛ كما أنها - بحكم الإيغال في الغرابة - تشغل المخاطبين بالتفكير في صحتها وإمكان وقوعها بدلاً من أن

(١) حلية الأولياء: (١١٦/٢).

(٢) طبقات ابن سعد: (١٨٦/٧)، حلية الأولياء: (٢٩٠/٢).

(٣) حلية الأولياء: (٢٩٧/٨)، سير أعلام النبلاء: (٤٤٢/٨).

(٤) سير أعلام النبلاء: (٣٧٠/٢٦).

(٥) مجمر فتوى شيخ الإسلام: (٤٧/١٠).

(٦) رواه مسلم في صحيحه، انظر شرح النووي عليه: (٧٦/١)، ونحوه عن عروة بن الزبير في سير أعلام النبلاء: (٤٢٧/٤).

(٧) فتح الباري: (١٧٢/١)، وساق البخاري أحاديث تناسب هذا للقام تركتها اختصاراً. وانظر: سير أعلام النبلاء: (٥٩٧/٢)، (٦٠٣/١٠).

(٨) وهو مهم.

(٩) مدارج السالكين: (١٥٩/١)، ومفهوم عبارته: فلا بد من مخاطبة أهل الزمان بمستوى فهمهم وإدراكهم.

(١٠) ذكره ابن الأعرابي في طبقات النعمان وعنه الذهبي في سير أعلام النبلاء: (٥٧٩/٤).

عنها :- «ولا أعلم نبي الله ﷺ قرأ القرآن كله في ليلة، ولا صلى ليلة إلى الصبح»^(١).

٢ - أن بعض الأخبار التي تروى عن بعضهم إنما صدرت في حال^(٢) عارضة، ولا يمكن - والأمر كذلك - أن توصف حياتهم كلها بأنها كانت على هذه الحال، ولا يمكن أن يطالب الناس بأن يكونوا على حال لم يكن المذكور بها على الدوام! كمن يغلب عليه الخوف فيبدر منه قول أو فعل، كما كان ابن عمر - رضي الله عنه - إذا شرب ساءً بارداً بكى وذكر أمنية أهل النار^(٣)؛ فلم يكن ذلك مطرداً في كل مرة يشرب الماء؛ إذ لو كان كذلك لتلفت نفسه ولتنقص عيشه، ونحوه قول حنظلة لأبي بكر: ناقد حنظلة!.. الحديث وفيه قال النبي ﷺ: «لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم...»^(٤) قال الحافظ ابن رجب في أحوال الناس بعد سماع الذكر ما ملخصه: قسم يرجعون إلى مصالح دنياهم المباحة فيشتغلون بها، فتذهل بذلك قلوبهم عما كانوا يجدونه في مجلس الذكر: من استحضار عظمة الله وجلاله وكبريائه، ووعده ووعدته، وثوابه وعقابه، وهذا هو الذي شكاه الصحابة إلى النبي ﷺ وخشوا - لكمال معرفتهم، وشدة خوفهم - أن يكون نفاقاً؛ فإن

٢ - أن هناك فرقاً بين أسلوب ما روي من أحاديث عن النبي ﷺ في الاجتهاد في الطاعة، وبين ما روي عن غيره، فغيره جاءت عنده محددة متكلفة: (يصلي ١٠٠٠ ركعة)، (يصلي الفجر بوضوء العشاء)، أما هو - عليه الصلاة والسلام - فهناك أحاديث تتناسب مع مفهوم الناس ومنها أنه «كان يصلي من الليل حتى تنفطر قدماه»^(٥)؛ فهذا وصف قد ينطبق على كثيرين ولو لم يبلغوا صلاة النبي ﷺ؛ فالبتة تنفطر قدماه في عشر صلاة النبي ﷺ، والجُلْدَ يستعمل ما لا يحتمل من دونه وهكذا، كما أنه ﷺ كان يقوم ويرقد^(٦)، وربما يعجز عن القيام ليلة لعارض من سفر أو مرض فيستعاض من الضحى^(٧)، وما أثر عنه أنه ﷺ صلى الفجر بوضوء العشاء!!

هذا ونعتقد أن ما ورد عنه ﷺ قد جاءنا متكاملًا لم يطلغ منه جانب على جانب، ولم يعارض حال حالاً، بل جاء في تناسب جميل، وتوازن تام؛ فإين ما روي عن غيره مما روي عنه ﷺ؟ وما روي عنه ﷺ محدداً بمقدار كثير نحو: «أنه صلى مرة فقرأ في ركعة بالبقرة والنساء وآل عمران»^(٨) وأمثالها فإنما هي في مواسم عبادة خاصة كرمضان، وقد قالت أمنا عائشة - رضي الله

(١) الحديث رواه البخاري في التفسير، سورة الفتح: ح (٤٥٥٧)، وانظر البخاري في التهجيد: ح (١٠٧٨)، ومسلم في صفات المنافقين: باب إكثار الأعمال، ح (٢٨١٩).

(٢) الحديث رواه البخاري في أول النكاح: (١٩٤٩/٥)، ح (٤٧٣٦)، ومسلم في النكاح: باب استحباب النكاح، ح (١٤٠١).

(٣) الحديث رواه مسلم في المسافرين: باب صلاة الليل ومن نام عنه أو مرض (٢٧/٦) (نوي).

(٤) أصل الحديث رواه مسلم في المسافرين: باب استحباب تطويل القراءة (٦١/٦) (نوي). وورد بتقييده بربضان في المسند: (٤٠٠/٥) وسنن الشافعي: (٢٢٤/٢).

(٥) جزء من حديث رواه مسلم في المسافرين: باب صلاة الليل ومن نام عنها أو مرض (٢٧/٦) (نوي) تقدم طرف منه قريباً.

(٦) انظر مجموع الفتاوى: (٥/١٠ فما بعدها)، ومدرج السالكين: (١٥٤/١ - ١٦٠) فهو مهم، والتعريفات للرجحاني: (١١٠، ٢٨٩)، كشف المحجوب للهجويري: (٦١٥، ٤٠٩) الرسالة للقبيري: (٣٢).

(٧) لطائف المعارف: (٥٥٧).

(٨) رواه مسلم في التوبة: باب فضل نول الذكر (٢٧٥٠)، والترمذي في القيامة: باب (٥٩)، ح (٢٥١٤).

بعض ما ينسب إلى السلف يؤذي للإحباط!!

عن حد العقل لكانوا - كمن أخرجهم إلى حد الغلبة - محمدين أيضاً ومعنورين»^(١).

وقال في موضع آخر: «وقد يشاهد كثير من المؤمنين من جلال الله وعظمته وجهالة أموراً عظيمة تصالف قلوباً رقيقة فتحدث غشياً وإغواءاً، ومنها ما يوجب الموت، ومنها ما يخل العقل، وإن كل الكاملين منهم لا يعترفهم هذا كما لا يعترف الناقصين عنهم، لكن يعترفهم عند قوة الوارد على قلوبهم، وضعف المحل الموجود عليه؛ فمن اغتر بما يقولونه أو يفعلونه في تلك الحال كن ضالاً مضلاً»^(٢).

كما أن بعضاً من تلك الأخبار فيه تبثل ورهبانية ظاهرين. قال الذهبي: «كل من لم يَزِم نفسه»^(٣) في تعبد وأوراده بالسنة النبوية يندم ويترهب ويسوء مزاجه، ويفوته خير كثير من متابعة سنة نبيه الرؤوف الرحيم بلؤمئتين، الحرص على نفهم، وما زال ﷺ معلماً للامة أفضل الأعمال، وأمرأ بهجر التبثل والرهبانة التي لم يبعث بها، فنهى عن سرد الصوم، ونهى عن الوصال، وعن قيام أكثر الليل إلا في العشر الأخير، ونهى عن العزلة للمستطيع، ونهى عن ترك اللحم إلى غير ذلك من الأوامر والنواهي. فالعابد بلا معرفة لكثير من ذلك معذور مأجور، والعابد العالم بالأثر المحمدي المتجاوز لها مفضول مغرور»^(٤).

وقال: «الطريقة المثلى هي للمحمدية، وهو الأخذ من الطيبات وتناول الشهوات المباحة من غير

استحضار ذكر الآخرة بالقلب في جميع الأحوال عزيز جداً، ولا يقدر كثير من الناس أو أكثرهم عليه، فيكتفى منهم بذكر ذلك أحياناً، وإن وقعت الغفلة عنه في حال التلبس بمصالح الدنيا المباحة، ولكن المؤمن لا يرضى من نفسه بذلك، بل يلوم نفسه عليه ويحزنه ذلك من نفسه»^(٥).

٤ - أن من هذه الأخبار للثالثة ما دُون لغرابته؛ فإن النفوس تحفل بالغريب من الأحداث والأحاديث، وبحكم الغرابة برزت في حياة المترجم له، وإذا كانت غريبة على أهل ذلك الوقت الذي ذكرت فيه ودونت - وهم من هم - فكيف بمن بعدهم بزمان ومراحل؟!

٥ - كما أن هناك أخباراً لا يُسَلِّم بمشروعيتها، وهي مما حدث بعد الصدر الأول أفضل القرون، نحو التائب بالقرآن لدرجة الإغماء والصعق - وهي مما قد يعثر صاحبها فيها؛ لما تقدم من غلبة بعض الأحوال - لكن لا يمكن (بحال) أن تقدم على أنها النموذج الشرعي المرغوب أو المملوح. قال شيخ الإسلام ابن تيمية فيمن يحصل لهم آثار من سماع القرآن كالاضطراب والإغماء: «أما جمهور الأمة والسلف فلا ينكرون ذلك؛ فإلن السبب إذا لم يكن محظوراً كان صاحبه فيما تولد عنه معذوراً، لكن سبب ذلك قوة الوارد على قلوبهم، وضعف قلوبهم عن حملة، فلو لم يؤثر السماع لقسوتهم كانوا مذمومين... ولو أثر فيهم آثاراً معصية لم يجذبهم

(١) انظر لطائف المعارف: (٤٨ - ٥١).

(٢) مجموع الفتاوى: (١١/٥٩) وأول كلامه كان عن السماع للشروع، حيث يقول - رحمه الله - «وهذا سماع له آثار إيمانية من المعارف القدسية والأحوال الزكية... وله آثار في الجسد معصية: من خضوع القلب ودموع العين واقتصرار الجسد، وقد ذكر الله هذه الثلاثة في القرآن، وكانت موجوبة في أصحاب رسول الله ﷺ الذين أثني عليهم في القرآن، ووجد بعدهم في التابعين آثار ثلاثة: الاضطراب والاختلاج والإغماء (أو الموت والهيام) فانكر بعض السلف ذلك، إما لبدعتهم وإما لحجبهم. وأما جمهور الأمة والسلف... وانظر مجموع الفتاوى: (١٠/٣٤٨ - ٣٥٣، ٣٧٨ - ٣٨٦) ففي الموضوعين توسع مفيد للغاية.

(٣) مجموع الفتاوى: (١١/٧٥) وكان أشار في معرض حديث - رحمه الله - إلى ما قد يقع في كلام بعض الشيوخ من معانٍ لا تجوز لد تصل للكفر صدرت عن بعضهم (في حال استيلاء حال عليه الحق - تلك الساعة - بالسكركان الذي لا يميز ما يخرج منه من القول، ثم إذا ثاب عليه عقله وتمييزه ينكر تلك القول، ويكثر من يقوله). وقال: «وما يخرج من القول في حال غيبة عقل الإنسان لا يتخذ هو ولا غيره عقيدة، ولا حكم له... انظر: مجموع الفتاوى: (١١/٧٤ - ٧٥)، ومطالع السالكين: (١/١٧٧ - ١٧٨).

(٤) يزم نفسه: يربطها ويعلقها. (٥) سيرة أعلام النبلاء: (٣/٨٥، ٨٦).

الرواية، وسبقَ قلم، نحو ما ذكره ابن النجار في تاريخه أن عدد من أقرأهم أبو منصور الخياط من العميان بلغ سبعين ألفاً؛ قال الذهبي: «هذا مستحيل؛ والظاهر أنه أراد أن يكتب: نفساً. فسبقه القلم فخط ألفاً، ومن لقن القرآن لسبعين ضريراً فقد عمل خيراً كثيراً»^(١).

وربما كان الخير غير صحيح رواية مع ما له من الشهرة نحو ما جاء في ترجمة (ربيعه الرأي) شيخ الإمام مالك، وهو أن أمه كانت تقوم على تربيته وتعليمه وتتفق عليه مما خلفه عندها زوجها فروخ، وكان ثلاثين ألفاً... إلخ الخبر^(٢)، قال الحافظ الذهبي: «حكاية معجبة، ولكنها مكذوبة!!» ثم ساق أوجه ردها بالنظر في المتن^(٣)، وطعن في إسنادها العلامة عبد الرحمن للعلمي، وانتهى إلى الحكم باختلافها^(٤)، قلت: وهي قصة مشهورة، تحمل معاني تروية رائدة، ولكن....!!

فهذه ملاحظات مما يرد على بعض تلك الأخبار (المتألية)، كما يرد على غيرها، لكن المصلحة من إشاعتها - مضافاً إليها تلك الملاحظات أو بعضها - مرجوحة، وما أدبت استقصاء الاحتمالات ولا تتبع القصص، ولكن حسبي أن أنبه إلى مثال جديد من أمثلة مراعاة المصلحة والفسدة، وأن درء المفسد مقدم على جلب المصالح، وأن العبرة بالسنة الحميدة والحنفية السمحة، وغيرها يقاس بها، والحمد لله رب العالمين.

إسراف... فلم يشرع لنا الرهبانية، ولا التمزق والوصال، بل ولا صوم الدهر، ودين الإسلام يسر وحنيفية سمحة^(١).

٦ - أن بعضاً من تلك الأخبار مبالغات صريحة حمل عليها عواطف بشرية كالحب وربما الغلو، فلا ينبغي - والحالة هذه - أن نسير في ركاب محب أصاب أو أخطأ، ونقدمه للناس على أنه أنموذج واقعي. وكان للذهبي - رحمه الله - تعليقات لطيفة على بعض ما ينقل من تلك الأخبار القولية أو الفعلية أذكر نماذج منها:

ذكر الذهبي قول من قال: «عندنا بخراسان يظنون أن أحمد لا يشبه البشر» يظنون أنه من الملائكة!، وقول: «نظرة عندنا من أحمد تعدل عبادة سنة»، فقال - أي الذهبي -: «هذا غلو لا ينبغي، لكن الباعث له حب ولي الله في الله»^(٢).

وحين ساق قول محمد بن مصعب العابد: «لَسَوْفَ ضربه أحمد بن حنبل في الله؛ أكبر من أيام بشر بن الحارث»، علق الذهبي عليه بقوله: «بشر عظيم القدر كأحمد، ولا ننري وزن الأعمال، إنما الله يعلم ذلك»^(٣)، وعد من المبالغة في الرأي قول يونس بن عبد الأعلى عن الشافعي - رحمه الله -: «لو جمعت أمة لوسمهم عقلاً»^(٤)!!، وأنكر ما روي من أن عدد من يحضر مجالس الوعظ التي يعقدها ابن الجوزي مئة ألف، فقال: «لا ريب أن هذا ما وقع، ولو وقع لما قدر أن يسلمهم ولا المكان يسلمهم»^(٥).

٧ - أن بعضاً منها يحتمل أن يكون خطأ في

(١) سير اعلام النبلاء: (٩٠، ٨٩/١٢) وثمة كلامه نلق - رحمه الله -.

(٢) سير اعلام النبلاء: (٢١١/١١).

(٣) سير اعلام النبلاء: (٢٠١/١١).

(٤) سير اعلام النبلاء: (١٥/١٠).

(٥) سير اعلام النبلاء: (٢٧٠/٢١).

(٦) سير اعلام النبلاء: (٢٣٣/١٩)، قال للطن على هذا الجدل: رد ابن الجوزي في الطبقات (٧٤/٢): نَقَدَ الذهبي لهذا الخبر بما لا ينهض حجة.

(٧) تاريخ بغداد: (٤٢٧/٨)، وفيات الأعيان: (١٨٢/١).

(٨) تاريخ الإسلام: (٢٤٦/٥)، ومجمل أوجه الرد: ١ - أن ربيعة لم يكن له حلقة وهو ابن سبع وعشرين سنة، بل كانت تلك الوقت لضيوف المدينة مثل القاسم، وسالم. ٢ - الخبر تضمن ذكر إعانة الإمام مالك لربيعة على أبيه (الذي لا يعرف)، ولما كان ربيعة ابن سبع وعشرين سنة كان الإمام مالك فليحاً، أو لم يولد بعد. ٣ - والخبر تضمن ذكر (القننسة) وهي لم تكن خرجت للناس، وإنما أخرجها للنسور، وإن كان ربيعة لبسها فهو ابن سبعين سنة! ٤ - كان يكفي ربيعة في السبع والعشرين سنة ألف دينار أو أكثر.

(٩) انظر التطبيق على الأنساب للسمعتي: (٦١/٦)، والسمعتي نفسه أشار إلى ضعفها بقوله: حكي.

نَبِيُّ أَمْرَاتِ الْأَرْضِ الْمُبَارَكَةِ

محمد بن عبد الله الدويش

لقد تركت الأحداث التي حصلت في الأقصى أثرها العميق في نفوس المسلمين، ولا خيار لمسلم أياً كان أن يقف موقف الحياد، أو يتغافل عن مثل هذه الأحداث، كيف لا، والأمر يتعلق بالإيمان؟ فقد قال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»^(١).

ويتألم لمصابهم، فإنه يؤمن أن بعض ما يكرهه الناس قد تكون عاقبته إلى خير؛ فقد قال - عز وجل - عن حادثة الإفك الذي قُذِفَتْ فيه أظهر النساء بالسوء: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [التور: ١١].

● لعل مثل هذه الأحداث تعيد لدى المهتمين بالقضايا الإسلامية الاهتمام والاعتناء بشأن قضية الأرض المباركة التي نسيها الناس وغفلوا عنها، ومهما علا شأن قضايا المسلمين فليست بأولى من هذه القضية التي تتعلق بمسرى النبي ﷺ والأرض المباركة والمسجد الأقصى وموطن الطائفة المنصورة، وإن ينتهي الصراع حولها

ويزداد الأمر أهمية حين يتعلق بموطن مبارك قد وصفه - تبارك وتعالى - بذلك في آيات كثيرة ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ [الإسراء: ١] ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [الأنبياء: ٨١] ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً﴾.

[سبأ: ١٨].

وقد كثر الحديث عن هذا الموضوع والتفاعل معه؛ والمقصود هنا الإشارة إلى بعض الوقفات الدعوية، ومن ذلك:

● مع أن المسلم يسوؤه ما حصل لإخوانه

(١) رواه مسلم وأحمد من حديث الترمذي بن بشير.

طفل آمن جريمة نكراء، لكن قتل المئات والالاف من خلال سياسة التجويع والحصار الاقتصادي أشد جريمة، وترويع الأمنين وقتلهم جريمة بشعة، وأشد من ذلك بشاعة صد الناس عن دينهم وفقتتهم فيه ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾. [البقرة: ١٩١].

● لا بد من استثمار مثل هذه الأحداث في دعوة الناس للعودة إلى الدين والرجوع إليه، وأن ما أصابهم إنما هو حين تركوا دينهم وأعرضوا عنه، وهذه الأحداث فرصة للدعاة إلى الله في الأرض المباركة في أن يزيد حضورهم لدى الناس، ويسعوا إلى إعادة الناس إلى دينهم.

● يقبل الناس في مثل هذه الأحداث على الاستماع إلى آراء المصلين والمعلقين؛ فآين حضور دعاة الإسلام وأهل العلم في ذلك؟ وهل ما يقدمونه للناس - إن وجد - على مستوى ما يسمعه الناس من غيرهم؟ أم ما زلنا نعتقد أن الحديث في مثل هذه القضايا مما يشغل طالب العلم ويصرفه عما هو أهم؟

● إن تفريق الناس بين من يتحدث باسم القضية، وإصرارهم على التعامل مع الصادقين منهم، بذرة من الوعي ينبغي أن تُستثمر وتنمى قبل أن تذبل وتموت.

حتى يقتل مسيحُ الهداية مسيحُ الضلالة.

● لا بد من استثمار مثل هذه الأحداث في تقرير القضايا الكبرى في خلفية الصراع، وربط المسألة بجنورها العقدية، وأن هذه الجرائم صدرت ممن يعتبرون ﴿أَشَدُّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المائدة: ٨٢] ومن هذه القضايا أيضاً التحالف بين النصارى واليهود، ووقوفهم في خندق واحد حين يكون العدو المستهدف هو الإسلام وأهله ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: ٥١]. إن هذه المسلمات الشرعية نسيها الناس في ظل المصطلحات السياسية التي رُوّضهم الإعلام عليها مثل: الصراع العربي الإسرائيلي، إسرائيل تريد السلام.

● اتضح من خلال هذه الأحداث أثر الإعلام في إثارة تفاعل الناس مع القضية؛ فالصور والتقارير المؤثرة التي تناقلتها وسائل الإعلام فعلت فعلها في النفوس. ألم يحن الوقت لدى الدعاة إلى الله - عز وجل - أن يبركوا تأخرهم في التعامل مع هذه الوسائل المؤثرة، وأن يتعلموا فن الصنعة الإعلامية الذي يمكن أن يثير تفاعل الناس مع قضاياها؟!

● لا بد من السعي لبناء الأولويات لدى الناس - مع استثمار العواطف الخيرة - فقتل

الحضارة الغربية

ضجة عن الحرية.. وممارسة للهيمنة الثقافية

أ.د. جعفر شيخ إدريس

رئيس الجامعة الأمريكية للفتوحة

الحضارة الغربية حضارة يبوء كاهلها بالمتناقضات: تناقض في الأفكار، وتناقض في القيم، وتناقض في المواقف، وتناقض بين الأقوال والأفعال. لكنها رغم ذلك كله هي الحضارة السائدة التي يعدها أهلها ويعدها بقية العالم - إلا من رحم ربك - حضارة العصر، الحضارة التي يجب أن يحذو حذوها كل من يريد أن يتبوا مكانة محترمة ومقبولة في هذا العصر، وإلا كان فيه بجسده، وخارجة بروحه وفكره.

ولعل من أبرز أنواع التناقض بين أقوال هذه الحضارة وأفعالها تناقضها بين ضجتها الصوتية العالية عن حرية الأفراد والشعوب، وسلوكها كل سبيل لفرض قيمها الخلقية، وتجربتها السياسية، ونظمها الاقتصادية، بل ومعتقداتها الدينية على سائر شعوب الأرض، ووصم كل ما يخالفها، بل كل ما يتعارض مع مصالحها، بكونه انتهاكاً للحقوق الإنسانية، أو إضراراً بالمصالح العالمية، أو ممارسة للإرهاب، أو سبباً للتخلف، وما شئت من تهم جائرة، بل - وأحياناً - أقوال أفكة.

المتعصبون من أهل الحضارة الغربية ضد ثقافات الأمم الأخرى - وما كلهم كذلك - مصابون بنوع من المرض الثقافي الذي يجعل على بصر صاحبه غشوة تهول له قيم ثقافته، بل وأباطيلها، حتى يراها هي القيم الإنسانية التي يجب على كل الأمم أن تؤمن بها وتطبق مقتضياتها، بل وهي للعيار الذي تقاس به إنسانية الأمم، ويحدد على أساسه استحقاقها للمصالحة والمساعدة أو المشاققة والإعنت. وقد عبر عن شيء من هذا مندوب - أو مندوبية - باكستان في جلسة الأمم المتحدة الخاصة بقضية المرأة. قالت لهم المندوبية كلاماً نقلته بعض الصحف الأمريكية فحواه: أن مشكلة المرأة في باكستان أن تشرب ماءً نقياً، لا أن تتزوج امرأة مثلاً، ولا أن تكون لها حرية الاتصال بمن شاءت من الرجال.

الشخصيات الأمريكية المرموقة؛ فقد تحدثت في اجتماع المنظمات غير الحكومية سيدة أمريكا الأولى، وخاطبت الجمعية العمومية ووزيرة خارجيتها، وكان معظم المتحدثين والمتحدثات غير الغربيين من أبواق الغرب، حتى إن عدد المتحدثين والمتحدثات من بلد أفريقي غير الذي ذكرت آنفاً لم يكن متناسباً قط لا مع أهميته ولا مع حجمه.

والقضايا التي أثارت ونالت اهتماماً كبيراً كانت هي القضايا التي يهتم بها الغرب، إما لأنها من القضايا التي تشغل بال الناس فيه، أو لأنها مما يعترض عليه الغرب في ثقافات الآخرين. من ذلك قضية ختان البنات، التي حوّلها الكتاب والساسة الغربيون وأتباعهم من المستغربين إلى قضية كبرى تكاد تكون من أهم معاييرهم للولاء والبراء.

وهذا يقودنا إلى كتاب الرائدة الأنثوية الذي أسمته: المرأة كاملة، أو المرأة بأكملها The Whole Woman تعرضت المؤلفة فيه لقضية الختان هذه، فذكرت أنها كانت وما زالت معترضة على ختان النساء، لكنها بعد أن سافرت وأتصلت بالثقافات الأخرى، تبين لها أن اهتمام الغرب به هو تعبير عن احتقاره للثقافات غير الغربية. واستدلت

هذا موضوع كبير نُشرت فيه أوراق وألفت فيه كتب منها كتاب مشهور للأستاذ إدوارد سعيد اسمه: (الاستعمار الثقافي) لكن حديثنا اليوم عن آخر مظهرين شهدهما الكاتب لهذه الهيمنة. أولهما: الاجتماع الخاص بالنساء الذي عقد بالأمم المتحدة والذي تحدثت عنه في مقال سابق. وثانيهما: كتاب لرائدة من رواد الحركة الأنثوية feminism.

من مظاهر الهيمنة الثقافية في اجتماع الأمم المتحدة أن المنظمات غير الحكومية التي شاركت فيه كان أعلاها صوتاً - وربما أكثرها عدداً - المنظمات الآتية من البلاد الغربية. وحتى التي أتت من البلاد غير الغربية كان كثير منها - إن لم يكن معظمها - من الجماعات الدائرة في فلك المنظمات الغربية، بل ربما كان بعضها مجرد صدى لها. كان منها - مثلاً - منظمة من بلد من أكثر البلاد الإفريقية فقراً وجوعاً، لكن مستوى أدائه في الدعاية للقيم الغربية كان مضاهياً لأغنى المنظمات الغربية.

ومن مظاهرها: أن اللغة المسيطرة على الاجتماع كله كانت اللغة الإنجليزية؛ فالذي لا يعرفها لا يستطيع أن يشارك مشاركة فعالة.

ومن مظاهرها: أن كُبريات المتحدثات كن من

الميلاد؟ اهو اضر من حمل السلاح الذي يرخّص به القانون الأمريكي، والذي يُقتل بسببه عدد من الأبرياء - وأحياناً الأطفال - في كل يوم وليلة؟ اهو اضر من الجمع بين السُّكّر وحمل هذا السلاح؟ اهو اضر من السفور، وما ينتج عنه من أنواع الاغتصاب؟ اهو اضر من الزنا واللواط الذي تُحله القوانين الغربية والذي كلن سبباً في مرض الايدز وأمراض أخرى جسدية ونفسية؟ اهو اضر من التدخين الذي صار من أسباب الموت الأولى في البلاد الغربية، والذي لا مسوُغ لإباحته إلا استفادة بعض الشركات منه، كاستفادة أخرى من إباحة حمل السلاح؟

كلا والله! ولكن الامر كما قال ربنا: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ١٦] .

إن قوة الغرب المادية صارت فتنة تعمي الناس - ومنهم منتسبون إلى الإسلام - عن رؤية عيوبه وشروره. كما أن ضعف المسلمين صار فتنة تصد الناس عن رؤية ما عندهم من خير وعن قبوله.

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الممتحنة: ٥] .

على ذلك بادرة لا تخلو من طرافة :

منها : أنه لا فرق بين ختان الرجال وختان النساء ؛ لكننا لا نعترض على الأول ولا نثير حوله زوينة ؛ لأنه يمارس في الغرب .

ومنها : أن النساء في الغرب يجرين عمليات جراحية تجميلية هي أشد غرابة من الختان . من ذلك العمليات التي تجريها بعض النساء لتصغير أثدائهن . قالت : إنها عندما ذكرت هذا لبعض النساء السودانيات كان استغرابهن له كاستغرابنا للختان ، وأنها تعلمت منهن أن الختان أنواع ، وأن منه ما لا ضرر فيه ، وأنه لا يؤثر على الاستمتاع الجنسي ، وأنه ليس أمراً يفرضه الرجال على النساء كما نظن في الغرب . ومنها : أن بعض الناس في الغرب يخرقون السننهم ليدخلوا فيها نوعاً من الطلق كالذي يدخل في الأذان . بل إن منهم من يفعل ذلك لعضو الرجل !

لنفترض أن الحديث كان عن أسوأ أنواع الختان ، وهو مضر ما في ذلك شك ؛ لكن اهو اضر من هذا الذي ذكرته الكاتبة ؟ اهو اضر من شرب الخمر الذي يموت بسببه البئات بل ربما الآلاف في الغرب في ليلة واحدة هي ليلة عيد

التعلق بالأشخاص لا بالشريعة

سالم أحمد البطاطي

الأصل في العملية التربوية أن الفرد الذي يدعى يجب أن تتركز الجهود التربوية في تربيته بتوثيق صلته برب العالمين، وأن تكون صلته القوية بالله - تعالى - ويمتنحه القويم، والا يتعلق بالبشر؛ لأنَّ البشر من الممكن أن يتغيروا، ولكن الله الحي الذي لا يموت يُغيّر ولا يتغيّر كما قال - سبحانه -: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]. وإنَّ مشكلة التعلق بالأشخاص لها سلبيات منها: أن الفرد يتغير بتغير المتعلق به، ولذلك جاء القرآن ليقرر هذه الحقيقة الأولية حقيقة التعلق بالمنهج وبذو التعلق بالأشخاص ولو كانوا رسلاً. ففي سورة آل عمران وهو يتحدث عن غزوة أحد يقول - سبحانه -: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] يقول أحد الباحثين: «وكانما أراد الله - سبحانه - بهذه الحادثة وبهذه الآية أن يفطم المسلمين عن تعلقهم الشديد بشخص النبي ﷺ وهو حي بينهم، وأن يصلحهم مباشرة بالنبع

- النبع الذي لم يفجره محمد ﷺ، ولكن جاء فقط ليؤمّن إلى إلهه، ويدعو البشر إلى فيضه المتلحق، كما أوما إليه من قبله الرسل، ودعوا القافلة ليلارتواء منه، وكانما أراد الله - سبحانه - أن يجعل ارتباط المسلمين بالإسلام مباشرة وأن يجعل عهدهم مع الله مباشرة، وأن يجعل مسؤوليتهم في هذا العهد أمام الله بلا وسيط، حتى يستشعروا تبعثهم المباشرة التي لا يخليهم عنها أن يموت الرسول أو يقتل فهم؛ إنما بايعوا الله، وهم أمام الله مسؤولون، وكانما كان - سبحانه - يعد الجماعة المسلمة لتلقي هذه الصدمة الكبرى حين تقع، وهو - سبحانه - يعلم أن وقعها عليهم يكاد يتجاوز طاقتهم، فشاء أن يدرّبهم عليها هذا التدريب، وأن يصلحهم به هو وبعوته الباقية قبل أن يستبد بهم الدهش والذهول».

ويضيف قائلاً: «والمسلم الذي يحب رسول الله ﷺ، وقد كان أصحابه يحبونه الحب الذي لم تصرف له النفس البشرية في تاريخها كله نظيراً، الحب الذي يفدونه معه بحياتهم أن تشوكة شوكة، وقد راينا أبا بجانة يترس عليه بظهره، والنبل يقع عليه ولا يتحرك، وراينا التسعة الذين أفرد فيهم يناجون عنه ويستشهدون واحداً إثر واحد، وما يزال الكثيرون في كل زمان وفي كل مكان يحبونه ذلك الحب العجيب بكل كيانههم وبكل مشاعرهم حتى لياخذهم الوجد من مجرد ذكره ﷺ، هذا للمسلم الذي يحب محمداً ذلك الحب مطلوب منه أن يفرق بين شخص محمد ﷺ والعقيدة التي أبلغها وتركها للناس من بعده باقية ممتدة موصولة بالله الذي لا يموت؛ إن الدعوة أقدم من الداعية».

وكما كان القرآن يربي الصحابة والأمة من بعدهم على التعلق بالمنهج وذو التعلق بالأشخاص، كذلك كان ﷺ هذا منهجه، ومنهج كل من دعا إلى الله على بصيرة، وإليك بعض النماذج:

١ - عن العرياض بن سارية - رضي الله عنه - قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظةً وجَّعتْ منها القلوب ونفرت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله! كأنها موعظة مودع، فأوصنا! قال: أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن تأمر عليكم عبدٌ، وإنه من يعض منكم بعد يفسري اختلافاً كثيراً؛ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضواً عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور؛ فإن كل بدعة ضلالة^(١).

(١) رواه أبو داود، كتاب السنة، ج (٣٩٩١)، والترمذي، كتاب العلم، ج (٢٦٠٠)، وقال: حديث حسن صحيح.

التعلق بالإنسان لا بالهناج

ظهورانهم، ويركز عليها ويكرم بها في أكثر من موقف كما سبق، وما ذاك إلا لأهمية هذه الحقيقة التي ربما يغفل عنها الناس؛ فكان الواجب تنكيرهم والتركيز عليها.

وأيضاً لقد كان الصحابة - رضوان الله عليهم - يربي بعضهم بعضاً، ولا غرابة في ذلك؛ فقد رباهم ﷺ على ذلك من قبل، ويذكر بعضهم بعضاً بهذه الحقيقة المهمة حقيقة التعلق بالهناج ونبت التعلق بالإنسان؛ فمتى جنحت العاطفة نحو الأشخاص ضعفت النفوس وتقهقرت، ويظهر ذلك فيما يلي:

١ - قال الزهري: حدثني أبو سلمة عن ابن عباس: «أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس، وقال: اجلس يا عمر. قال أبو بكر: أما بعد؛ فمن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. قال الله - تعالى -: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا فَاتٍ أَوْ قُلِ انْقَلِبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، قال:

فوالله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها عليهم أبو بكر، فتلاها منه الناس كلهم؛ فما أسمع بشراً من الناس إلا يقولها». وأخبرني سعيد بن المسيب أن عمر قال: «والله؛ ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها فعرقت حتى ما تلقاني رجلاي وحتى هويت إلى الأرض».

٢ - قال ابن أبي نجيع عن أبيه: «إن رجلاً من المهاجرين مر على رجل من الأنصار يتشجط في دمه فقال له: يا فلان، هل شعرت أن محمداً ﷺ قد قتل؟ - وكان ذلك في لحد - فقال الأنصاري: إن كان محمد قد قتل فقد بلغ. فقاتلوا عن دينكم»^(١).

٣ - في غزوة أحد لما انهزم الناس لم ينهزم أنس ابن النضر - رضي الله عنه - وقد انتهى إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار قد القوا بأيديهم، فقال: ما يجلسكم؟ فقالوا:

الشاهد قوله: «كانها موعظة مودع». فعليكم بسنتي قريباً كان قد وقع منه ﷺ تعريض في تلك الخطبة بالتوديع. وإِنَّه مفاد الحياة، فأوصاهم بالتعلق بسنته بعده، وقول الصحابة: «فأوصنا» فيه أنهم لما فهموا أنه مودع استوصوه وصية ينفعهم التمسك بها بعده.

٢ - في حديث جابر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لتأخذوا عني مناسككم؛ فإنني لا أدري لعلي لا أحج بعد عامي هذا»^(٢) فأوصاهم بلخذ سنته واتباع هديه الذي هو الدين الذي بلغه عن ربه، ففيه تعلق الصحابة بمنهج الله، وتربيتهم على ذلك وهو حي بين أيديهم.

٣ - جمعه الناس بماء بين مكة والمدينة يسمى خُماً، وخطبهم فقال: «يا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب»^(٣) ثم حض على التمسك بكتاب الله ووصى بأهل بيته. الشاهد تعريضه بانه مفاد الحياة، وحضه بالتمسك بكتاب الله وبمنهج الله.

٤ - خرج الإمام أحمد أيضاً عن عبد الله بن عمرو قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً كالودع فقال: «لنا محمد النبي الأمي - قال ذلك ثلاث مرات - ولا نبي بعدي؛ أوليت فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه، وعلمت كم خزنة النار وحملة العرش، وتجوّز بي، وعوفيت وعوفيت امتي؛ فاسمعوا وأطيعوا ما نعت فيكم؛ فإذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله أطلوا حلاله وحرّموا حرامه»^(٤).

الشاهد قوله: «فإذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله». فلم يعطهم بنفسه الشريعة ولا بذاته إنما علقهم بكتاب الله وبمنهج الله؛ وفي هذا تربيتهم على التعلق بالمنهج. يتضح مما سبق من هذه الأحاديث كيف أن النبي ﷺ كان يوجه الصحابة ويحضرهم ويعلمهم بمنهج الله الذي هو الكتاب والسنة ولم يكن يعلقهم بشخصه وذاته.

وكان يربيهم على هذه الحقيقة الأولية وهو بين

(١) رواه مسلم، كتاب الحج، ح (٢٢٨٦)، والنسائي كتاب مناسك الحج، ح (٢٠١٢) واللفظ له.

(٢) رواه مسلم كتاب فضائل الصحابة، ح (٤٤٢٥).

(٣) أخرجه أحمد، ح (٦٣١٨).

(٤) رواه البيهقي في دلائل النبوة.

قتل رسول الله ﷺ. فقال: ما تصنعون بالحياة بعده؟ فقوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ. ثم استقبل المشركين ولقي سعد بن معاذ فقال: يا سعد، وإما أريح الجنة إني لأجدكما من دون أحد، فقاتل حتى قتل، ووُجد به بضع وسبعون ضربة، ولم تعرفه إلا اخته ببنائه.

إنه من واجب المريين ومن هم في موضع القدوة أن يربوا أتباعهم على التعلق بالله وعدم التعلق بالأفراد.

مظاهر التعلق بالإنسان:

- ١ - ترك الالتزام بعد موت للمري أو سفره أو سجنه.
- ٢ - ترك العمل لهذا الدين بابتعاد للمري عنه.
- ٣ - عدم الصبر على مفارقتة.
- ٤ - مقابلة أقوال المري غير الصادقة بالقول من تأخذ الأمة الفتوى عنهم.
- ٥ - التساهل في الكثير من الأخطاء بحجة أن للمري يعملها.

٦ - تعظيم للمري ومدحه وإطراؤه والثناء عليه إلى درجة الغلو.

٧ - التسويف الكثير لأخطاء المري، وعدم قبول أن المري قد يخطئ بل يجعل دائماً هو المصيب - بلسان الحال أو المقال -

٨ - عدم مناقشة المري في بعض القضايا التربوية التي لم يفهمها المري بحجة أن مربيه قد يغضب عليه عندما يناقشه.

٩ - عدم الوضوح في كثير من قضايا وأموره بحجة أن المري ربما يتغير اتجاهه.

١٠ - التخفي في عمل بعض الأمور التي لا تنبغي فضلاً عن المعاصي بحجة أن المري يغضب عليه وتغيير نظره له.

١١ - التصريح من أن يعرف المري أموره الخاصة حتى لا تتغير نظره له.

١٢ - الطاعة العمياء للمري في خطئه.

١٣ - نصرة مربيه عند الآخرين حتى في خطئه.

١٤ - تقديم مصالح مربيه النبوية على مصالح والديه وأهل بيته.

١٥ - تقليد المري في بعض الصفات المذمومة (عشوائية - تهور - عجلة - فوضوية).

١٦ - الانصدام بواقع المري إذا حصل منه خطأ مما يسبب له الكوص، فيجعل زلة المري سبباً في الابتعاد عن الحق، وكان الإمام سفيان بن عيينة يطلق على مثل هؤلاء الذين يجعلون زلات القدوات والمريين سبباً للابتعاد عن الحق صفة: (الحماقة) فقد لاحظ أحدهم منه خشونة وشدة على طلبته فتجراً وسأله: «إن قوماً يأتونك من أقطار الأرض، تغضب عليهم، يوشك أن يذهبوا ويتركوك» فرد عليه: «هم حمقى إذن مثلك أن يتركوا ما ينفعهم لسوء خلقهم». فأراد سفيان أن يفهم السائل القاعدة التي هي: (التعلق بالحق وترك التعلق بالأفراد)، فالمري والقدوة لا يعني أنه هو الحق وهو الدعوة، وفرق أن يوجد عيب أو زلل في المري أو أن يوجد الزلل والخطأ في الحق.

أسباب داء التعلق بالإنسان:

لبعض الأشخاص صفات شخصية من أهمها:

- ١ - بروز الصفات الجاذبة عند المري (الخطابة - العلم - الذكاء ...).

٢ - كثرة الجلسات غير الهادفة والمبنية على تجانس الطبع.

٣ - فقدان القدوة منذ النشأة الأولى.

٤ - عدم ربط للمري بالقدوة للمعصوم ﷺ.

٥ - عدم ربط للمري بالاتصال بالله والتعلق بدين الله.

٦ - تغليب جانب العاطفة في التعامل مع المري وتحكيها.

٧ - عدم التركيز على بعض المفاهيم الدعوية التربوية مثل: (الفرق بين حب الله وحب الأفراد، وبين الحب في الله والحب مع الله).

٨ - عدم تحذير المريين من خطورة التعلق بالأشخاص.

٩ - التسويف في التحذير من خطورة التعلق بالأشخاص بحجة اجتذابه وعدم تنفيره، والزمع أنه في أول الطريق.

التعلق بالأشخاص لا بالمنهج

- وعدم الانتظار حتى يتفاهم الأمر.
- ٥ - انتباه المرابي لهذه المشكلة وتحثيره الدائم للفرد من خطورة التعلق بالأشخاص.
- ٦ - تكرار التقويم للأفراد حتى تتسنى معالجتهم قبل استفحال الأمر.
- ٧ - مناقشة مثل هذه القضية في جلسة نقاش مفتوحة يشترك فيه جميع الأفراد.
- ٨ - تعليق الأفراد بالله وبمنهجه.
- ٩ - ربط للتربين بقوتهم محمد ﷺ.
- ١٠ - التركيز على جانب التربية الذاتية.
- ١١ - التركيز على جانب الإخلاص وأن العمل لا يكون إلا لله، وما كان لله فهو الذي يبقى، وما كان لغيره فإنه يفنى.
- ١٢ - بث روح العمل لهذا الدين في أي مكان وزمان كان.

وأخيراً .. اعلم:

- ١ - اعلم أن من الأخطاء في العملية التربوية التعلق بالأشخاص وضعف التعلق بالمنهج.
- ٢ - اعلم أن القرآن الكريم قد قرر هذه الحقيقة، وهي حقيقة التعلق بالمنهج ونبذ التعلق بالأشخاص، وكذلك النبي ﷺ كان هذا هو منهجه ومنهج كل من دعا إلى الله على بصيرة من الصحابة ومن تبعهم.
- ٣ - اعلم أن البشر إلى فناء والعقيدة إلى بقاء.
- ٤ - اعلم أن الدعوة أقدم وأبقى من الداعية.
- ٥ - اعلم أن منهج الله للحياة مستقل في ذاته عن الذين يحملونه ويؤدونه إلى الناس.
- ٦ - اعلم أن الجهود يجب أن تتركز في توثيق صلة الناس بربهم.
- ٧ - اعلم أن البشر من الممكن أن يتغيروا ولكن الله الحي الذي لا يموت يغير ولا يتغير.
- بارك الله في الجهود، وسدد الله الخطأ، وورقنا الله الإخلاص في القول والعمل.
- وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

- ١٠ - عدم انتباه المرابي لهذه المشكلة مما يجعل الأمر مستفحلاً.
 - ١١ - عدم مصارحة الأفراد الذين يقعون في هذه المشكلة.
 - ١٢ - تزيين الشيطان للمرابي بأنه مهم وجذاب مما يغيبُ عليه خطورة هذه المشكلة.
 - ١٣ - الخلل في عملية تقييم الأفراد.
 - ١٤ - إهمال جانب التربية الذاتية وتغليب جانب التربية الجماعية على الفردية.
- ### أثار داء التعلق بالأشخاص:

- ١ - ترك الالتزام بالكلية بعد موت المرابي أو سجنه أو سفره.
- ٢ - ترك العمل لهذا الدين بعد المرابي عنه.
- ٣ - الوقوع في معصية الغلو والتعظيم.
- ٤ - الوقوع في كثير من الأخطاء.
- ٥ - الوقوع في معصية الوالدين بتقييم مصالح مربيه الدنيوية على مصالح والديه.
- ٦ - فقدان شخصيته المتميز بها.
- ٧ - إخراج جيل هش تستملكه العواطف.
- ٨ - جعل العاطفة هي الحكم في كثير من القضايا.
- ٩ - عدم قبول العمل لهذا الدين في بيئة بعيدة عن بيئة مربيه.
- ١٠ - الرياء وعدم العمل إلا بمرأى من مربيه.
- ١١ - عدم نصح المرابي إذا أخطأ.
- ١٢ - الوقوع في التهور والمجلة والقوضوية المرتسمة في مربيه.

علاج داء التعلق بالأشخاص:

- ١ - التركيز في السنوات الأولى للعملية التربوية على معاني التعلق بالله وحده، وللمعنى الحقيقي للحب في الله.
- ٢ - التركيز على الأصول الإيمانية ومعاني الشكر وخاصة في المحبة.
- ٣ - الحث على صيغ الجلسات الخاصة بين الأفراد بالأهداف القيمة.
- ٤ - مصارحة الأفراد الذين يقعون في هذه المشكلة

نور

تزييف

الانتفاضة

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

منذ ان بدا الصراع العربي الإسرائيلي في منتصف
الاربعينيات الميلادية والهوية الحقيقية للصراع مغيبة عن الأمة؛
فمن الشعارات القومية التي تعالت صيحاتها من الخليج إلى
المحيط، والتي تمخضت أخيراً عن شعار الحرب العربي: (أرْمِ
سلاحك وانسحب!).. وإلى شعار: (سلام الشجعان!). لقد
جهد هؤلاء العلمانيون في تزييف وعي الأمة، وخداعها
بالمزيدات الإعلامية، ونصبوا لها تمثلاً من الوهم، وراحوا
يسبحون بحمده ويقدمون..!

حتى في ثنايا النكبات والدماء التي ملأت أرض الإسراء في
الانتفاضة الإسلامية الأخيرة، ما زالت الشعارات المجردة المقفرة
تقفز هنا وهناك، ترقص على جراح الأمة، وتزايد عليها، وكأنني
باليهود يخاطبوننا بقول حافظ إبراهيم:

قد ملأنا البر من أشلائهم

فدعوههم يملؤوا الدنيا كلاماً!
انتفاضة الأقصى رسالة إلى بني صهيون تذكرهم بأن جيل
العزة والشموخ لم يمت بحمد الله؛ فقد ظهر النور من جديد
وعرف الناس حقيقة المعركة، وأن أبناء جيل (عبد الناصر)
(ميشيل عفلق) و (أنطون سعادة) قد ولّى، وجاء جيل جديد
على آيات الأنفال والتوبة وآل عمران، وراح يردد بكل ثقة:

وإني بخالغ درعي وسيفي

إلى أن يخالغ الليل النهـار؛
انتفاضة الأقصى رسالة إلى المهزومين من دعاة التطبيع
تخبرهم بأن النفوس الابية الصالحة المتعطشة لنور الحرية قد
عرفت طريقها، فربّ حجر في كفّ طفل مستضعف أنكى في



[المائدة: ١٣] ، عرف الناس أن هذه الزعامات معاول هدم ترمي إلى واد الانتفاضة ، أو تغيير مسارها ، أو قطف ثمارها ، ولهذا ليس غريباً أن يقول الفكر اليهودي (ياحوشفات هاركابي) في كتبه العقل العربي : «إن العرب هم أفضل أداة وأمضى سلاح لقتل فكرة المقاومة!».

إن دهشتنا بلغت الذروة ونحن نسمع بعض من يسمون بالنخب المثقفة ودعاة التطبيع يصرون على تجديد العهد على هذا المسار ، على الرغم من الأشلاء المتناثرة على عتبات المسجد الأقصى ..!

ألا فليثق هؤلاء المهزومون أنهم لن يروا حقاً ينتصر ، أو أرضاً تعاد ، أو كرامة ترتفع ، ما داموا يتسترون وراء اقنعتهم الرقيقة ، واكاذيبهم الهزيلة ..! وصدق الراقعي إذ يقول : «إذا أسندت الأمة مناصبها الكبيرة إلى صغار النفوس كبرت بها رذائلهم لا نفوسهم»^(٢).

درب سلكناه والرحمن غايتنا
ما مسنا قط في لأوائه ندم
نمضي ونمضي وإن طال الطريق بنا
وسال دمع على أطرافه ودم
يحلو العذاب وعين الله تلحظنا
ويعذب الموت والتشريد والألم^(٣)

العدو من مؤتمرات تعقد ، وقرارات تستنكر وتشجب .. ربّ حجر يُقذف باسم الله - تعالى - تحوطه تكبيرات الصادقين ابلغ في رزعة كيان العدو من أسلحة مهترنة تُرفع باسم العروبة ، فلا تلبث أن تسقط وتتهالو! فقد نخرها الصداً وعلاها الوهن.

علمتنا انتفاضة الأقصى أن العقيدة الإسلامية إذا رسخت في القلب اثمرت يقيناً راسخاً لا تهده الجبال ، وعزيمة صادقة لا تردّها الأعاصير ، وإقبالاً سريعاً على الموت في سبيل الله لا يعوقه الفزع أو الجبن .

انا من ربوع القدس طفل فارس
انا مؤمن بمبادئنا انا مسلم
سكت الرصاص فيا حجارة حدثي

أن العقيدة قوة لا تُهزَم^(١)
انتفاضة الأقصى أظهرت عوار الاتفاقات
والمعاندات التي شيدت بها ادعياء السلام ،
وذكرت الانتفاضة أن : «أَوْ كَلِّمًا
يَقُومُ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا



(١) عبد الله بن مسعود ، صحيح البخاري ، (شموع في زمن الانكسار) .
(٢) ابن القيم ، ٢٠٥٢ هـ .
(٣) ابن القيم ، ٢٠٥٢ هـ .

التيّة النّرة

في مقتل الدّرة

فيصل محمد الحجّي

قصة مقتل الفتى الفلسطينيّ محمد جمال الدّرة على يد المجرمين الصّهاينة، وهو يحتمي بوالده، أصبحت على كل لسان؛ فقد نقلتها مراراً كل وسائل الإعلام المرئية والمسموعة والمقروءة. ولم تكن حادثة قتل «الدّرة» فريدة في نوعها، وإنما كانت نموذجاً لحوادث قتل كثيرة مثلها، بل أبشع منها، وهي من جملة الأدلة الكثيرة الواضحة على حقّ اليهود ووحشيتهم على مرّ التاريخ. كما نقلتُ بعضُ وسائل الإعلام قصة الفتى المصري أحمد شعراوي (١٢ سنة) الذي أخبر زملاءه أنّه ذاهب ليشارك في الانتفاضة، وقرّ من إلهه في القاهرة، وركب الحافلة إلى العريش حتّى وصل إلى الحدود المصريّة الفلسطينيّة، فامسكت به دورية الحدود وهو يحاول اختراق السلك الشائك، فطلب من الضابط أن يسمح له بالعبور حتّى يشارك إخوانه في جهاد اليهود، فاحتجزه الضابط وأخبر أهله فحضروا وأخذوه. كما تحدثتُ بعض وسائل الإعلام عن قصة مماثلة للفتى الأردني البراء محمود. ويبقى السؤال الأخير: أبلغ اليهود ما بلغوه من الخطرسة بقوتهم، أم يفساد الوضع العربي والإسلامي؟ الجواب شرحه يطول، وإليكم الموجز:

نزيفاً سال في الزمن الوخيم
عن الجلى - سوى الجرح الأليم
بدوا عند الشدائد كالحرير
وهم رفن المذلة كاليستيم؟
كراسيهم من الشعب المضيم
فصومي - يا سيوف الذل - صومي
مذ الخفت على وغسد زيم

أيمي - يا جراحاتي - أيمي
فلا يبقى - لكي يصحو نيام
قد احكر السيوف به رجال
لم احكروا السيوف؟ ألمعالي
قد احكروا السيوف لكي يصونوا
قد احكروا السيوف وألجموها
عصابات الوصولتين سايت

الحقيقة المرأة في مقتل الدرّة

وكان ربيباً تاريخ دمـيم
وقد وثبوا على القصر الحُكومي
وأفصوا سادة العهد القديم
فما عرفوا الصحيح من السقيم
سوى شأن الدفاع أو الهجوم
ولاً ردوا للمظالم من ظُلموم
وأفصوا كل ذي عقل عليم
وخلصوا المسلمين بكل شوم
لرأب في مجارة الخصوم؟
فما معنى التباهي بـ (النجوم)؟
إذا خائنت نواطير الكروم؟
كانهم ترووا في سدوم
وبثنا في المصائب والهـوم

* *

من الأنكى عليك من الخصوم؟
كمن طعنوك في الليل البهيم؟
وقد وعدوك بالنصر العظيم
فهل يبقى سوى الخجر الكريم؟
وقد طعنوا القضية في الصميم
كما انحازوا إلى قُرس زُوم
ولا وروا الشهامة عن تميم
وتغضب من تخاذلنا العقيم:
ونمشي خلفاً غريبان وبوم؟
لطفن مدي الجبان المستقيم؟

سليل خبيثة ورث المخازي
وحفنة عسك مَكروا بِليل
وصاروا سادة الأوطان قهراً
كذا احتكر السياسة جاهلوا
وقد حَشَرُوا الأنوف بكل شأن
فما حفظوا البلاد من الأعادي
واذنوا كل مرتزق جهول
ولأنا لليهود وللنصارى
فراعين الشعوب إلا تراهم
إذا لم يهزموا الأعداء يوماً
وما جدوى الحذر من الأعادي
بنوا لمكارم الأخلاق قهراً
فلا تعجب إذا قهرح الأعادي

* *

محمد - نرة الشهداء - قل لي:
أمن طعنوك تحت الشمس جهراً
ومن خذلوك في كل السرايا
ومن بخلوا عليك بتصل سيف
ومن منحوا الصهاينة اعترافاً
وما انحازوا لإسلام وعرب
فما وروا الديانة عن قريش
فمن حق الحجارة أن تنادي
إلام تُضَيِّع الطاقات هدرأ
إلام تظل أظهُرنا عرايا

وَقَدْ رَاجَتْ أَبَاطِيلُ الْخُصُوفِ
وَلَا تَرْتَوِ إِلَى الْخَطَرِ الْجَسِيمِ
لِنَعْقِدَ قِمَّةً فِي أُورَشَلِيمِ
لَهَيْكِلِ حَاقِدٍ قَذِرِ الثِّيمِ
يُوجِّهُ لِلْفَيْسُورِ وَلِلْفَهِيمِ
يَسِيرُ بِنَا إِلَى النُّصْرِ الْعَظِيمِ
يُوحِّدُنَا عَلَى الدَّرَجِ الْقَوِيمِ
وَيُقَسِّسِي الْقُدْسَ بِالزَّحْفِ الْكَرِيمِ
هُمْ فِي ظُلْمَةِ السَّجَنِ الْبَهِيمِ
مَعَ الْأَحْيَاءِ فِي السَّجَنِ الْعَمُومِ
بِلا نَوْمٍ يُرِيحُ ... بِلا نَسِيمِ
تُقَطِّعُهُمْ بِلا قَلْبٍ رَحِيمِ
غِذَاؤُهُمُ الْمَوْتُ بِالسُّمُومِ
أَيَا (بَارَك) لِنُخِلِ الْقَشْشُومِ
لَبَّاتِ بِسَجَنِ شَيْطَانٍ رَجِيمِ
أَجَلٌ.. قَدْ خَالَفُوا أَمْرَ الزَّعِيمِ
وَسُئَّةَ إِمَامٍ الْهَادِي الْحَكِيمِ
مُبْذِي التَّزَمُّوا بِقِرَائِنِ كَرِيمِ
دَعَا لِجِهَادِ (بَارَك) الْوَسِيمِ
لِحُكْمِ الشَّرْعِ فَيُنَا ... كَالْقَلِيمِ
بِلا رَأْيٍ.. وَلَا عِزٍّ قَلِيلِ
وَقَدْ عَدُّوا السَّلَامَ مِنَ السُّمُومِ
وَأَصْحَابُ الْحُلُومِ بِلا حُلُومِ

* *

رِفَائِكَ مَا اسْتَكْبَانَا لِلْخُصُوفِ

إِلَامَ نَرَى الْحَقَّائِقَ فِي خَفَاءِ
إِلَامَ نَقْلُ فِي الْأَحْدَاثِ عُمُيَا
أَتَمَحَى الْقُدْسُ مِنْ قَامُوسِ قَوْمِي
وَيَغْدُو الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى خَرَابًا
جِرَاحَاتُ الشَّيَابِ لَهَا سُؤَالَ
الْيَسَ لَنَا صِلَاحُ الدِّينِ ثَانِ
الْيَسَ لَهُ سِوَانَا مِنْ حَفِيدِ
يَسِيرُ بِنَا إِلَى حِطِّينَ فَجَرًا
أَجَلٌ.. أَحْفَادُهُ كُنُتُورٌ .. وَلَكِنْ
رَأَى (التَّطْبِيعُ) دَفَنَهُمْ جَمِيعًا
بِلا طِبٍّ.. بِلا دَفْنٍ شَتَاءَ
صَبَاحَ مَسَاءٍ خُبِرَهُمْ سَيَاظُ
سِهَامِ الْمَوْتِ أَنْوَاعٌ.. وَمَنْهَا:
يَكَادُ الْمَوْتُ يَحْصِدُهُمْ.. قَبِيلُكَ
فَلَوْ أَمْسَى صِلَاحُ الدِّينِ فَيُنَا
وَتَسْأَلُ: هَلْ جَنُّوا؟ فَيَجِيبُ وَغَدُ:
فَهُمْ قَدْ آمَنُوا بِاللَّهِ حَقًّا
وَمَا التَّزَمُوا بِرُوحِ الْعَصْرِ يَوْمًا
وَهَذَا مَآرَسَ (الْإِرْهَابِ) تَمَّا
وَذَا (مُسْتَطَرَفٍ) فِي الدِّينِ.. يَدْعُو
وَالْأَثَمَ (أَسْـوَلِي).. وَهَذَا
وَمَا حَافِظُوا لِإِسْرَائِيلَ أَمَّا
كَذَا يَغْدُو جَمَالُ الْحَقِّ قُبْحًا

* *

مَجْمُودٌ - دُرَّةُ الشَّهِيدِ - أَشِيرُ

الحقيقة المرة في مقتل الدرة

قد انتقلت إلى الطفل الفطيم
حياة بني يهود إلى جحيم
وتدعو للدفاع عن النجوم
إينا يا جنائنا.. وقسمومي
بعبتنا الشريفة والحطيم
إلى جيل.. تصينا كالرميم
تكاد تطير من فوق الغيوم
لتزقكم بأشلاء الرضيع^(١)
نداء المجدي في الأقصى العظيم
معد النفس للامر الجسيم
يفوز غداً بجناات النعيم
يطاطئ للرجال وللحريم
يناجي الانتفاضة: لن تنيمي
إلى فتياها الغر الغروم^(٢)
بارواح الاشواس والجسوم
له الإسراء فالمعراج يومي
على التلمود والعهد القديم
وقبلاً للمخذل والنجوم
لنا الأقصى على رغم اللثيم
بوعده الصادق القول الكريم
أو السكنى بجناات النعيم

* *

وأوجها الحزينة في وجوم :-
يصنّون قلن تدوم .. ولن تدومي

دروس التضحيات بكل يوم
وعشاق الشهادة قد أحوالوا
قلوب المسلمين تقور غسيطاً
إذا نفدت حجاركم.. فتادوا:
سئاتي أقدس الأحجار غضبي
وتلك حجارة (الأموي) لهفي
و (أزهرنا) العريق به صخور
وكل مساجد الدنيا اشركت
وهذا (احمد) المصيري لبى
مشى.. ومشى التحدّي في خطاه
لعل الله يجعله شهيداً
ولم يذهب لشرم الشيخ حتى
و (محمود) من الأزند وفي
هوأة القدس .. مشتاق إليها
بنفسي أيها الأقصى المقدس
مصلّي الأنبياء على إمام
سنرفع راية القرآن.. تلو
قطوبى للمجاهد في رباه
لنا القدس الشريف وما تلاه
لنا المستقبل المروقي حتماً
رضينا الحسنيين: نكأ نصرأ

* *

اقول لأنتي - والامر جيد
إذا الاوطان لم تغلن جهاداً

(١) البناء بالمعتر.

(٢) الغروم: جمع غرم، وهو السيد.



الورد والهلوك

وقفه مع شعراء الحداثة في مصر

د. حسين علي محمد

ظهر في مصر منذ السبعينيات جيل جديد من الشعراء اقله يجند في توبة، ولا ينفصل عن تراثه، ويُعانق هموم بلاده وعلمه الإسلامي، ويفيد من إنجازات القصيدة للعاصرة دون أن يفقد اتصاله بالشعر العربي الذي أنجزته أمته خلال خمسة عشر قرناً، ومعظمه يقطع أي صلة بالإنجز الشعري العربي، ويهرف بما لا يعي، ويكتب نثراً «يفظنه - بل يسميه!! - شعراً»، ويعادي عقيدة الأمة، ولا يعيا بمقدساتها، ويعبث بكل شيء: المقدس، والتراث، واللغة، وجسد الانثى!

منهم، مستخلصاً في النهاية العناصر المشتركة التي تجمع بينهم، وتمثل قاسماً مشتركاً يدخل في نسيج أشعارهم، والخمسة الأوائل من الذين لا يعرفون أضواء العاصمة، ولا يملكون ستيتمتراً مريعاً في صحافتها أو مجلاتها. ولا يعرفون الطريق إلى منتدياتها ومهرجاناتها، وهم في الوقت نفسه لم يحاولوا الانتماء إلى قبيلة أدبية أو عشيرة ثقافية تتبنى إنتاجهم وتدعو إليه»^(١).

ينطلق هؤلاء الشعراء من خلال «رؤية عامة تهتم بالقضايا الكبرى التي تشغل الأمة والوطن، وتؤثر في مسيرته سلباً وإيجاباً». وهذه القضايا تسبق ما هو ذاتي وشخصي لديهم بخطوات كثيرة، مما يعني انصهارهم في بوتقة الواقع وتواصلهم معه

عن هذه الظاهرة كتب الدكتور حلمي محمد القاعود في ٢٤٠ صفحة من القطع للتوسط كتابه «الورد والهلوك : شعراء السبعينيات في مصر» الذي صدر عن دار الأرقم بالقازيق في مصر^(٢)، ويهديه : «إلى عبده بدوي : الشاعر والإنسان».

وقد درس في القسم الأول «شعراء الورد» : أحمد فضل شبلول، وجميل محمود عبد الرحمن، وحسين علي محمد، وصابر عبد الدايم، وعبد الله السيد شرف.

وقال المؤلف عن أسباب اختياره لهؤلاء الشعراء الخمسة : «أخترت الخمسة الأوائل من شعراء الأصالة للدراسة في السَّفر الأول من هذا المبحث، وركزت على أبرز الظواهر في الرؤية والفن عند كل

(١) الطبعة الأولى، شعبان ١٤١٣هـ، فبراير، ١٩٩٣م.

(٢) د. حلمي محمد القاعود، الورد والهلوك، الطبعة الأولى، شعبان ١٤١٣هـ، فبراير، ١٩٩٣م، ص ٦.

في لُبِّ الأغصانِ نداءً
لم يُصنغ لَسيفَ الحجاجِ الغارقِ
في بركانِ دِمَاءٍ
لم تهتزَّ جنودُ الحقلِ أمامَ الإصرارِ الأمويِّ
للمصبوغِ بأشلاءِ ابنِ عليٍّ
عينها اختزنتُ كلَّ تجاربِ رحلتها
لليومِ الموعودِ :

عبدُ الله!

لا حاكمَ إلا الله

لا تُعطِ السارقُ يَسْتانَكَ

لا تتركْ في وجهِ الإصرارِ الأهوجِ أغصانَكَ

صنَّ من أوتارِ هداكَ رماحاً

تُفني من يَخفُّ الحانَكَ

واجعلْ من نبضِ يَبِينِكَ صاعقةً

تنقضُ على من يفتال اللحظةَ إيمانَكَ^(١)

إن صابراً يتكى على التراثِ هنا ليعانق همومِ

الحاضرِ، وليكون أكثرَ جرأةً في تناولها .

ومن الملاحظ على شعراء الورد أنهم يمتلكون

كما يقول المؤلف : « قدرة ملحوظة على الأداء

الشعري من خلال الشعر العمودي ، وإن غلب على

معظمهم النظم من خلال شعر التفعيلة ، ويرتفع

مستوى بعضهم إلى درجة عالية ، مما يؤكد على

أصالة الشعراء أولاً ، ويؤكد ثانياً على قدرة الشعر

العمودي حين تتوافر الوهبة والثقافة والوعي على

حمل الرؤية الشعرية للعاصرة بأبعادها المختلفة ،

وعناصرها المتعددة »^(٢).

وبدرس في القسم الثاني « شعراء الهالوك »

الذين يمثلون - كما يقول المؤلف : « حالة من الادعاء

والاستعلاء والعُدوان في الواقع الشعري

وانتماءهم إليه . وهم في معالجتهم لهذه القضايا
يرتكزون على تصور واضح وصريح ينتمي إلى هوية
الامة الحضارية ، ولا يتنكر لها ، وقد رأينا التصور
الإسلامي الناضج حاضراً وساطعاً في أشعارهم
مما يعني أن هذا الجيل يملك مفاتيح الرؤية
الحقيقية الناضجة التي ترفض الانسلاخ والتبعية
والتبشير بالولاء للغير ، كما ترفض الفمقة
واللجاجة والدمامة الفكرية التي تعتمد على التراث
الباطني ، ومضمونه التخريبي »^(٣).

ويعبّر هؤلاء الشعراء عن ملامح الهوية الإسلامية
الكامنة في ذلك السر الذي يقوم على الجسلة
ويزايل اللخوف والتريد ، والذي كان في البدء
- وما زال - ترويه الدماء . يقول صابر عبد الدايم في
قصيدة : « المسافر في سنيلات الزمن »^(٤) :

كنتُ وحدي والتواريخُ وأمشاج الليلي

في ظلامِ الرُحْمِ الكونيِّ تنمو وتُشكّلُ

كنتُ وحدي ويعرش الله أفاقَ ظُلالِ

واندلاخَ السرِّ من جوفيِّ كن الصرخة الأولى

لطفل العنقوانِ

كان في البدء وما زال ترويه الدماءُ

طلما أسقيه ذاتي وأنا سرُّ البقاءِ

راحلاً عنه لقاءً وإحيي في بواديه النُما

وتفتحت بعينيهِ زهوراً ،

ونبوءاتِ ،

وأقطاراً ،

وجنَّاتِ إِبَاءِ^(٥)

ويقول صابر عبد الدايم في قصيدته « أسماء :

الثورة ، والعباء ، والتحدي » :

أسماءُ

(١) للصدر السابق ، ص ١١٢ .

(١) للصدر السابق ، ص ١٦٠ .

(٢) للصدر السابق ، ص ١١١ ، وانظر لصابر عبد الدايم : « المسافر في سنيلات الزمن » ، ص ٥ .

(٣) للصدر السابق ، ص ٦٠ .

(٤) للصدر السابق ، ص ١١٣ .

والاجتماعي المعاصر؛ فهم كالهالوك متسلقون، لا يملكون قدرة على العطاء ولا المنح؛ لانهم عائلة على عناصر وادوات وظروف غير شعورية بالرة جعلت لحركتهم ضجيجاً يصم الاذان، وما يقولونه عبر الآلة الإعلامية الرسمية لا قيمة له؛ حيث هو ثرثرة عقيم؛ لا تبشر بأي جديد، ولا تعطي إضافة مفيدة^(١)، ومن هؤلاء (الشعراء) : حسن طلب، وأمجد ريان، ومحمد فريد أبو سعدة، وأحمد زرزور، وجمال القصاص، ومحمد بدوي.

يقول أحدهم :

الأرض إمكانية واحدة

أنت تمر فوقها

كالغيم

من مصطبة

إلى مصطبة

تجلس في أروقة الشيوخ

تشهد الاطفال يكبرون

لكي تخط في حلوقهم

مشروعك الدائم

أن يحروا جسومهم

بالوت

والمكوث فوقها

هذا الشاعر المليء

بالصفائح الفارغة

بللنازل الفارغة

الصبيين

والبنات

والعلمين

الكتل البيضاء من عظام الجد

والغاليم

كافة المهدئات^(٢)

إنه كلام بلا معنى، لا يقول شيئاً.

ويقول آخر في نموذج سماه : «فهرس» (مع

ملاحظة أنه لا توجد أخطاء مطبعية) :

تقف البدائيات قرب سفائن الشحن المرام

أتى الصدام بالترجي يا بنت

دست رأسها جنب الحقائق

وهي تغلب فكرة رفت على شفة المؤرخ

كان رأس الصقر متسقاً مع العنق المنزّل

صار جحر الكاشفات خبيثين محركاً للموريات

وجلد بنتي مرهفاً بالكهرمان

أنا وأنت مؤيدان بمحنة

من صنع باب النضر^(٣)

ويقول آخر مجسداً الله (بأنه يجلس في الكعبة،

ويوزع الخبز، ويمسح دموع المنكسرين!!) في

قصيدة بعنوان : «باب مكة» (محاكياً تصورات

امراة تكرونية كما يتخيل!!) :

وتهمس في أذنيها الأمواج :

هناك بمكة بئر الله

وحجر الله

وأن الله هناك

يجلس وسط ملائكة سوداء

يوزع بين القهويرين الخبز

ويمسح بالجلاب دموع المنكسرين^(٤)

وفي قصيدة أخرى يقول عبد النعم رمضان،

وهو - كما يقول المؤلف - : «يعيث بالذات الإلهية

بطريقة لا تحتمل التأويل أو الدفاع عنها»، يقول :

سمعت صرخة

(١) د. حلمي محمد القاعود : الورد والهالوك، ص ١٦٥.

(٢) المصدر السابق، ص ١٧٨، ١٧٩، نقلاً عن جريدة الحياة (لندن)، العدد (١٩٩٧)، في ١٣/١٠/١٩٨٩م، وصاحب هذا الكلام عبد النعم رمضان.

(٣) المصدر السابق، ص ١٨٠، ١٨١، نقلاً عن «الصباحية» ١١/٢/١٩٩٠م، وصاحب هذا الكلام حلمي سالم.

(٤) القصيدة لحمد فريد أبي سعدة في مجلة «الثقافة الجديدة»، العدد (٤٩)، أكتوبر ١٩٩٢م، ص ٦٢، انظر السابق، ص ٢٠٨.

القصيدة الجديدة تنتقل بتذاكر مرور مؤقتة، بعضها صالح، وبعضها انتهت مدة خدمته، بعضها إنجليزي، وبعضها فرنسي، وبعضها مزيج الشخصية. وما لم تعثر القصيدة على جوازها العربي المناسب، فإن تشريدها سيطول»^(٥).

ويقول عن فهم أمثالهم المفلوط للتجديد في كتابه «الكتابة عمل انقلابي»: «إن الحرية الشعرية هي أخطر أنواع الحريات ولا سيما عندما تُعطى لمجموعة من اللجانين لم تكتمل أضرار العقل لديهم بعد، ولا يُفقدون بين الآلف وعمود التليفون، وبين الشاعر عمر بن أبي ربيعة والمثل عمر الشريف، وإنه لمن المفارقة أن تكون كل الثورات الثقافية في العالم قد قامت على اكتناف المثقفين والجامعيين، باستثناء الثورة الثقافية العربية التي يُراد لها أن تقوم على اكتناف القوضيين، وللشافيين، وأنصاف الأميين»^(٦). بقي أن تعرف أن «الهالك» نبات متسلق ينبت في شمال الدلتا بمصر، لكن لا جذور له، فمن السهل اقتلاعه وتنظيف الأرض من شروبه.

نحن لا نريد اجتناث الآخر الهالوكي، بل نريد التبصير بخطرته على الشعر وعلى اللغة. وفي هذا السياق يأتي كتاب الدكتور حلمي محمد القاعود بعد خمسة أشهر من كتابه: «الحدائق تعود!» ليؤكد أن الساحة ليست خلواً لنقد الحدائق وشعراتها، وأن النقاد المنتعنين لهذه الأمة لديهم البصر والبصيرة ليبشروا بما يمكث في الأرض، ويشيروا إلى الزيد والفتاء، ويُلوا بشهادتهم في هذا الزمان الانك الذي استولى فيه الحداثيون والعلمانيون على مقاليد النشر؛ لكنهم لحسن الحظ لم يملكوا مقاليد الإبداع والنقد والتواصل مع روح هذه الأمة.

عرفت أن الله كان ها هنا

وإنني بإذنه

أنحل كالقماع

إنني بإذنه أسرق بعض الريش

«فهو يتعامل مع الذات الإلهية كما يتعامل مع رفاقه الذين يأتون وينهبون، ثم يسخر من الله - تعالى الله عما يقول علواً كبيراً - حين يجعل من إرادته ومشيته وإذنه وسيلة لينحل، أو يسرق»^(١). ويشير الدكتور حامد أبو أحمد إلى نص آخر للمذكور يقول فيه:

وهانذا واقف كالإله المريض^(٢)

ويعلق عليه قائلاً: «إن هذا الكلام متهاق، ومعنى ملق، والفرق بين التعبيرين واضح، والبون بينهما شاسع؛ فعندما يشبه الشاعر نفسه هنا بأنه واقف كالإله المريض، أو واقف كالإله يكون في مجال التعميم، ولعله يشبه نفسه بالهة الأساطير أو آلهة الوثنية، ولكنه عندما يحدد اللفظ بكلمة (الله) ندخل من مجال التعميم إلى التخصيص، وتصبح المسألة كلها تليقاً لا معنى له، وخيالاً مريضاً، وعنجهية كاذبة، خاصة إذا كانت القصيدة في حد ذاتها متهاقة لا قيمة لها»^(٣).

«وأشد للمحافظين معهم، وعرايهم أحمد عبد المعطي حجازي يقول في كلمة عنهم - كما ينقل القاعود عنه - : «التعمية الجانية وتكلف الإيهام، وإعفاء النفس من معرفة اللغة واحترام القارئ، وطلب الرضا من خارج الحدود نوع من الرفض الذي يعد انتحاراً، وليس الرفض الذي يعد نوعاً من النبل»^(٤). ويقول نزار قباني عن واقع القصيدة العربية التي صارت إليه على أيدي أمثال هؤلاء: «إن

(١) المصدر السابق، ٢٠٦.

(٢) عبد المنعم رمضان: دمي صوب كل الجهات، البيان الكويتية، عدد ٢٢٢ نقلًا عن السابق، ص ٢٠٦.

(٣) أدب ونقد المبدع (٢٢)، ص: ١٤، نقلًا عن السابق، ص ٢٠٦.

(٤) كلمة أحمد عبد المعطي حجازي في الأهرام، ١٩٩٢/١/١٠، نقلًا عن السابق، ص ١٨٢.

(٥) نزار قباني، ما هو الشعر، بيروت، ١٩٨١م، ص ١٨٦. (٦) للكتابة عمل انقلابي، بيروت، ١٩٧٨م، ص ٢٢.

أندام متورقة السبيل الأقصر

حفيظ بن عجب آل حفيظ

وَقَرَّرْنَا ...
وبعد سنينٍ أتركنا ..
بأنك مصدرُ العزّة ..
وأنا حينَ سلّمناك كُنّا تجهلُ المفهومَ والمنطوق،
والقصة ..
وسِرُّنا نسالُ الأعداء ..
نسترضي،
ونستجدي،
ونستهدي،
وحسبَ إرادةِ الأعداء ..
حذو القذّةِ القذّة ..
إذا قالوا لنا شيئاً ...
سمعناهم ..
تبعناهم ..
أطعناهم ..
وقلنا: القذّةُ القذّة ..

مساء النورِ يا أقصى ..
مساء النورِ يا مسرى رسولِ الله ..
صلى الله ..
يا مهدِ الرسائلِ
مساء النورِ يا روحَ
البطولاتِ ..
مساء النورِ ..
من قلبي، ومن ذاتي ..
مساء النورِ يا بوابةِ التاريخِ ..
والمجدِ ..
ويا إشراقةِ الإسلامِ ..
في أيامنا الرُبْدِ ..
مساء الخيرِ سلّمناك ..
لمأذا لا يرى الأعداءُ إلّا للمسجدِ الأقصى؟
وقرّرنا ..
وفكرنا ...

ولو دخلوا لجر الضرب ...

كُنَّا خلفهم نجري،

ونستجدي،

ونسترضي،

ونستهدي،

فهذا منطق التفكير ،

والتقدير، والحكمة ..

مساء النور، والخيرات يا أقصى..

مساء الدل ...

قد بعناك، واخترنا مزايانا...

وحين يزجرُ الأعداء...

ننسى كُلَّ دعوانا ...

لأنَّا في سلام الدل قد بعنا قضايانا ..

مساء الخير يا أقصى ...

أجاءك آخرُ الأخبار...

أتدري أننا قرَّنا «بغزة» ...

دونَ باقي الدار،

وصرنا في أراضينا...

نُقاسمُ دولة الكفار ...

أتدري أننا أحرار ...

تحت ولاية الكفار ...

أتدري أنه قد صار ...

في أرض الهدى سِفسار ...

يبيعُ بأبخس الأمانِ للكفار ...

حتى يأخذَ الأمتار ...

أتدري أنه قد صار...

بين المسلمين مطار ...

مساء الخير، والحسرات، والعبرات يا أقصى

مساء الخير ...

إننا سوف نرقبهم،

ونبفضهم،

ونحسدهم،

وفي وقت الرضا منهم...

سنشجبهم،

وننكرهم،

فإن غضبوا سنسترضي،

ونستجدي،

ونستهدي ،

لأنَّا تحت قبضتهم..

رسالة إلى نعمة القرآن الإسلامي

د. محمد بن ظافر الشهري

أيها المؤتمر

أيها الحلم الجميل

أنا لن أطلب منك «المستحيل»

علّمني كل دوراتك أن أقنع بالشيء القليل

عمقت في لقاءك أخلاق القناعة

وانضباط النفس والبال الطويل

كل ما نَمَيْتَه في فَمِن هذا القبيل

آه.. لو أنك حيّيت الشعارات وسوّيت الدليل

أيها الحلم لك الشكر الجزيل

نحن لم ننس قراراتك جيلاً بعد جيل

فقراراتك لا تُنسى ولا تخفى

و «هل يخفى القمر؟»

أيها المؤتمر

أنا لا أطمع في صدق أبي بكر

ولا عدل عمر

بل ولا في شعر حسان بن ثابت

إنما أطلب أن تبقى الثوابت

أتمنى..

أن أرى جهدك في دفع السفينة

وأرى قلبك في أم القرى أو في المدينة

وأرى فكك تمتد إلى القدس السجينة

وعلى رأسك تاجاً من أحاديث صحاح وسُور

أيها المؤتمر

لا تحلّ النزاعات

ولا تُثبِّ الخلفات

ولا تطوِّ المسافات

ولا تلغِ جوازات السفر

جئتُ يا «عبد المعين»

ومرادي..

أن يسير الشرعُ مرفوعُ الجبينُ

في ديار المسلمينُ

ويجوزُ الدهرُ أيامَ التَّترُ

أيهذا المؤتمر!

أنا لا اطمع أن تقنع لي راعي البقرُ

أن في الغرب تماسيحُ

وفي الشرق بشرُ

لا تعفُ عبْدُ الطاغوتِ أو أهل الكتابُ

يوم أن ذقنا على أيديهم شتى العذابُ

لا تهزَّكَ صرخاتُ الكفالي

وعويلُ الحرةِ المفزعِ بعد الاغتصابُ

أنا لن امعن في هذا العتابُ

كل ما أطلب أن تشعر يوماً بالخطرُ

أيهذا المؤتمر

خذ من الحكمة ما شئت وما شئت فذرُ

فعلى وجهك لا تظهرُ آثارُ الكبرِ

أنت والله في أعيننا أصغر من «طفل الحجر»

أيهذا المؤتمر

أيها الحلم الجميلُ

أنا لن اطلب منك «المستحيل»

علمتني كل دوراتك أن أقنع بالشيء القليلُ

عملت في لقاءك أخلاقَ القناعة

وانضباطَ النفسِ.. وبالآل الطويلُ

أيها الحلم لك الشكر الجزيلُ

فأنا أتركُ أن الخيرَ خيرٌ.. وبأن الشرَّ شرُ

وبأن الجدَّ جدُّ.. وبأن المؤتمرُ

مؤتمر!

سزار نتج الدكتور نتجك الرازي

أجرى الحوار: وائل عبد الغني

ضيضنا في سطور

- يعمل حالياً عضواً في مجمع البحوث الإسلامية التابع للأزهر بعد عمر - بارك الله فيه - جاوز السبعين.
- تخرج في كلية أصول الدين جامعة الأزهر.
- خدم القرآن الكريم استاذاً وخطيباً وإذاعياً.
- عمل قرابة ربع قرن استاذاً ثم رئيساً لقسم التفسير بجامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض.

من مؤلفاته:

- الدعوة الإسلامية دعوة عالمية.
- كلمة الحق في القرآن الكريم موردها.. دلالتها.
- حديث القرآن عن القرآن.
- الرضا.
- الإنسان في القرآن.

بالحمد لله: الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد: فاهلاً برجل تحسبه من أهل القرآن ولا نزيهه على الله، ومرحباً بمن عَمَّرَ عَمَّرَهُ بالقرآن على صفحات مجلتكم.. مجلة البَيَّان.

فضيلة الدكتور! بما أنكم من المتخصصين في القرآن وعلم التفسير، فهل لنا أن نسأل عن درس التفسير: لماذا لم يعد له رونقه وحضوره على الساحة الإسلامية العامة كما كان من قبل؛ حيث حرك الدعوات وسَيَّرَ الحركات، كدروس ابن الجوزي وابن تيمية قديماً وابن بابيس حديثاً؟

■ من رحمة الله بالامة الإسلامية أن حفظ هذا الكتاب، وهو القرآن وتكفل بحفظه، ولم يدع حفظه لأحد من خلقه كما قال - تعالى -: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاحِظُونَ﴾.

[الحج: ١٠].

من تدبر القرآن وكأنه نزل الآن فلا يحتاج إلى تكلف في فهمه ولا عسر ولا مشقة، متى تفتحت له القلوب واستعدت النفوس، وتهيأ الجو المناسب لتوجيه الأمة إلى العمل بكتاب الله؛ لأن التفسير الحقيقي للقرآن هو نفس القرآن؛ فالقرآن يفسر بعضه بعضاً، والبيان إنما يكون من رسول الله ﷺ، بما ثبت عنه قولاً وعملاً وإقراراً.

إذا نظرنا للمسألة من هذه الناحية بالذات أدركنا أن هذا البريق لا يمكن أبداً أن يضعف في يوم من الأيام، أما إذا كان التوجه للقرآن لأسباب شتى غير العمل به، فهنا يمكن أن يرد

هذا هو شأن القرآن نزل ليُتدبر وليعمل به، ومتى غاب التدبر والعمل يصبح الكلام عن القرآن كلام تعالم وبحوث تُملأ بها الأدرج وتؤخذ عليها الشهادات، فيصبح الناس في وادٍ والقرآن في وادٍ آخر.

أبيال: ولكن المشكلة كما تقولون فيمن يبلغ هذا القرآن؟

■ القرآن في ذاته بلاغ، ومن فضل الله أنه يتلى على الناس صباح مساء حتى من إذاعات الأعداء، ولكن المشكلة في الهجر؛ هجر الاتباع وهجر العمل به. الحفاظ يملأون الأفاق، وكليات القرآن وأقسام التفسير وعلوم القرآن كثيرة، لكن القرآن نزل ليحكم سلوك الناس ورباطهم وأعمالهم؛ فهل يسمح له بذلك؟

أبيال: لكن هناك حلقة أو حلقات مفقودة في ربط الناس بالقرآن، وأحسب أن درس التفسير بمقوماته الناجحة - والتي نسال عنها - يمكن أن يلعب دوراً كبيراً قد لعبه من قبل في هذا الباب؟

■ درس التفسير ليس هو كل شيء بعدما أصبحت الوسائل الآن أمام نظر الناس متعددة ومتنوعة في جميع الاتجاهات.

والمشكلة التي ينبغي أن تُبحث هي: كيف نجعل هذه الوسائل على اختلافها بخدمة لرسالة القرآن في جعله موجهاً لحياة الناس؟ هذا لا يتوقف على التفسير وحده في ظل الوسائل العصرية للمتنوعة وللتشابكة التي تحتاج إلى تفكير موضوعي في كيفية الاستفادة منها؛ وللأسف فإن هذه الوسائل أصبحت تشوش

ما قلت، أما عندما يراد العمل به فسيكون في متناول الجميع بلا عسر ولا حرج ولا مشقة ولا تكلف؛ فالأمر كله مرتبط بالقرآن نفسه، ولا يمكن أن يتبدل مع الزمان أو الغيب، كما قال - تعالى -: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ بِرُضْوَانِهِ سَبِيلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٥٦﴾﴾ [المائدة: ١٥، ١٦]. وقال: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٢٧] فهو نور وهداية لمن فتح ملكاته واتبع سبيل ربه، والأمر لا يتوقف في هذا على المفسر وحده.

أبيال: إذن كيف ترون الأمر؟ لأن هناك مشكلة - بلا شك - في عدم تحوُّر الناس حول كتاب الله - تعالى - كما كانوا من قبل، وأحسب أن درس التفسير ذا القبول العام يمكن أن يعيد الناس إلى الجادة، فلماذا اندرس إذن؟

■ صدقني المشكلة ليست في درس التفسير بقدر ما هي مشكلة الناس! الناس اتخذوا هذا القرآن مهجوراً، وهذا القرآن لا يمكن - أبداً - أن يعطي من اتخذه مهجوراً. ولا أعني بالهجر مجرد قول المشركين: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالنَّوْءُ فِيهِ لَكُمْ تَغْلِيلٌ﴾ [فصلت: ٢٦].

ولنما هجره بالبعد عن تحكيمه واتباعه كما يجب أن يكون، واتباع الأهواء؛ فتدبر معي قوله - تعالى -: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [القصص: ٥٠].

علينا أكثر من كونها تخدمنا.

بالأمس كان الرجل يجلس على شاطئ الأطلسي غرباً وخليفة المسلمين في الشرق والرابط بينهما هو القرآن، واليوم لدينا وسائل اتصال على تنوعها من إذاعات موجهة وقنوات فضائية، لكنها فرغت من مضمونها فكان البون شاسعاً.

القرآن وحده كافٍ لو سمحنا له أن يطرق القلوب وأن يؤدي رسالته فينا، ولا يكون نصيبه منا هو تشييع الموتى وإقامة الجنائز والإشعار بالتبرك، وإذا صُرِفَ القرآن عن غايته فماذا يفيد الذي يدرسه؟

الربيع: وكيف يمكن لامة أن تستفيد من القرآن وهي في وضعها وحالها كما ترون؟

■ لا يمكن أن تستفيد الامة بالقرآن إلا إذا راجعت موقفها منه، ويحدث كيف استفاد أصحاب رسول الله ﷺ منه؟ كيف عملوا به؟ كيف كان هو وسيلة الاتصال مع ما بعدت به الديار؟

الأمر يحتاج لامة تتضامن لتعمل وتأخذ بالأسباب، ولا يصلح الأمر إلا بأسباب الصلاح التي جعلها الله كذلك، والله - تعالى - جعل لكل شيء سبباً فلا نضع سبباً مكان آخر.

ومن أولى الأسباب في أداء رسالة القرآن فينا أن نصصح أمر الإنسان، وأن نعلم أنه هو الأصل في أي نهضة أو حضارة أو تصحيح؛ فالإنسان الصالح تصلح به الأمور الفاسدة، والإنسان الفاسد تفسد به الأمور للصالحة.

والقرآن لم ينزل إلا من أجل الإنسان والحفاظة عليه في سلوكياته وروابطه وعمله واعتقاده، وفي علمه ومعرفته بحكمة خلقه وغاية وجوده، إذا نجحنا في أن نعيد الفرد ليتربى على القرآن وينهل منه كما نهل الصحابة - رضوان الله عليهم - إذ كانوا يتعلمون الآيات عشراً عشراً يدرسونها ويحفظونها ويعملون بها، فأخذوا القرآن فهماً وقولاً وعملاً.

أقول إذا نجحنا في هذا نكون قد نجحنا بتوفيق الله في تقديم المثل الحي الذي يشار إليه، فيقال هذا نبت القرآن، وتكون قد وضعنا أقدامنا على الطريق الصحيح.

الربيع: ولكن القرآن يحتاج إلى مؤلف يفسر للناس معانيه؟

■ في رأيي الأهم هو المنهجية التي يتعامل بها الناس مع القرآن. نعم! دور المفسر مهم في بيان الدلالة، ولكن لو نظرت إلى آيات القرآن لوجدت أن أغلبها لا تحتاج إلى بيان الدلالة لو وُجِدَت القلوب المقبلة للفتحة، وهذه هي معجزة القرآن: أنه ميسر ليس فيه تعقيد.

اقرأ معي قول الله - تعالى -: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [غافر: ٦٤].

هل ترى كلمة واحدة تحتاج إلى تفسير؟ خاصة وأنت ترى دلالتها في الواقع: الأرض قرار وأنت تمشي عليها وتأكل منها، وتنتب منها، وتدفن فيها.



الإنسانية سندقة نعمة بعدها عمة القرآن غالياً؛ لأن مدينة الغرب خاطبت في الإنسان شعورته وأهملت فطرته



بالبلياء: لاهل القرآن المشتغلين العاملين به
حلاوة وروح قل أن تجدوها في غيرهم؛ فما السر
في ذلك؟

■ السر هو العقيدة الحية التي يتربى عليها
المرء وهو يعايش القرآن، والقرآن كله كتاب
عقيدة من أوله حتى آخره مدنيه ومكيه.

لكن العقيدة حين يعالجها القرآن تجد فيها
حياة وحركة تكاد ألا تنفصل عن حياة الناس،
ولو تدبرنا القرآن لوجدناه يوجه مظاهر الكون
التي نراها كلها إلى الاعتقاد. انظر على سبيل
المثال كيف ربط الحر وهي ظاهرة كثيراً ما يعاني
منها الإنسان بحقيقة أخرى هي النار؛ وهذا
توجيه دائم متكرر في القرآن؛ فحين قال قائل
في غزوة تبوك: ﴿لَا تَقْرَءُوا فِي الْحَرِّ﴾.

[التوبة: ٨١].

جاء الربط مباشرة بالعقيدة: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ
أَشَدُّ حَرًّا﴾ لتظل هذه الظاهرة تذكر دائماً بالنار
التي ينبغي أن يظل انتقاؤها وإزعاجها في حياة
الناس وإن شغلته الشواغل.

وقوله - تعالى -: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ

خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي
أحيها لمحي الموتى إنه على كل شيء قدير
[فصلت: ٢١] كم يتكرر هذا المشهد أمام الإنسان
يرى الماء أمامه ينبت به الزرع، لكن القرآن ينقل
غاب معه السلام الحقيقي والأمن الحقيقي؛ وهي
قضية البعث؛ ولذلك تجد في أكثر من آية:
﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ [فاطر: ١٩] إلى ﴿إِنْ ذَلِكَ
لَمُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [الروم: ٥٠].

استخدم حركات الكون أمامك ليربطك بالله:
﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي
الْأَبْصَارِ﴾ [النور: ٤٤].

حقائق وجود الإنسان خذ منها قوله
- تعالى -: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ أن رآه
استغنى ﴿٧﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ [العلق: ٦ - ٨]
انظر كيف جعل: ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ كإفـة
لطغيان الإنسان.

انظر حين يأخذك في رحلة في سورة الأنعام
أو في الروم أو في غافر تجده يأخذك في الرحلة
ثم يقول: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ
شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾ [الأنعام: ١٠٢] ومن قبلها يريك
الحبة كيف تنبت ويجعلك تشاهدا: ﴿إِنَّ اللَّهَ
فَاتَّقِ الْحَبَّ وَالنَّوَىٰ﴾ [الأنعام: ٩٥] ثم يريك الليل
والنهار: ﴿فَاتَّقِ الْإِصْبَاحَ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾.

[الأنعام: ٩٦].

يريك النجوم، يريك نزول الماء وإنبات الزرع
وتنوع النباتات منه ويعد ذلك كله يقول: ﴿ذَلِكُمْ
اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ الذي خلق وقدر وأوجد: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ
رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ

شيء وكيل ﴿ الأنعام: ١٠٢ ﴾. ربط بين أن الأمر والخلق له وحده وبين توحيده بالطاعة والعبادة: ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾.

[الأعراف: ٥٤].

هذه المعاشية ربما غابت عن غير أهل القرآن في زحمة همومهم، وربما زاد منها تعلق النفوس بأسباب الحياة الحديثة (التكنولوجيا والمادة) مع أن الله خلق للمادة وأوجد العقل، هذا الحضور نحن محتاجون إليه في كليات حياتنا وجزئياتها، وهو ما يجده الإنسان في القرآن دون كتب العقيدة؛ فكتب العقيدة مع ما أدته من دور مشكور في حفظ عقائد الإسلام وتصفياتها من الشوائب إلا أنها قدمت العقيدة بأسلوب لا يخلو من جفاف؛ فهي قد قدمت العقيدة لكنها لم تقدم روحها العملية الموجودة في القرآن، وهذه معجزة من معجزاته.

بالبَيِّنَات: لكن القرآن عقيدة، وشريعة، وسلوك؛ والقرآن اهتم بها ثلاثتها؟

■ **العقيدة** تمثل روح القرآن كله؛ وما كان للشريعة والسلوك أن ينتظما دون عقيدة، والقرآن سواء مكبه ومدنيه اهتما بالعقيدة، وما يقال من أن المكى اهتم بالعقيدة والمدني اهتم بالتشريع هو من باب التقريب لا من باب التحقيق؛ لأنني لا أرى آية في القرآن تخلو من العقيدة.

وأضرب لما قلت بمثل قضية الخطبة، انظر كيف ينتظم أمرها بالعقيدة: يقول الله - تعالى -: ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا

تَوَاعِدُهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرَضُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ [البقرة: ٢٣٥] والآية في سورة البقرة وهي مدنية، وما كان أمر الخطبة يتزن في النفوس لولا اللمسة الأخيرة: ﴿ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ هذه اللمسة جعلت التشريع امامك يتزن ظاهراً وباطناً.

أعود فأكرر: هذه العقيدة الحية الميثوقة في آيات الله وفي آيات القرآن في تشريعه في أحكامه وآدابه هي التي تكسو المتبع للقرآن بثوبها والله - تعالى - قد أمر نبيه ﷺ أن يصرح بما أمره الله به حيث أمره بأمر ثلاثة هي:

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٩١) وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ [النمل: ٩١ - ٩٢] وتلاوة القرآن مع قرينتها هي من أعظم أسباب الهداية.

بالبَيِّنَات: لكن مثل هذه الحقائق: من الذي يجعلها للناس؟ ليس هو المفسر؟

■ **طلبة العلم** موجودون بوفرة ونحسبهم صادقين؛ لكن التوجه الذي أسرت فيه الأمة بغارة لا نظير لها في تشابكها، في الأرض والهواء والماء وفي الكلمات وفي المعاني، هذه الهجمة الشرسة - دون سابقة - دخلت غرف النوم وغزت صميم الأسرة وتكوين المجتمع. أنا لست متشائماً؛ لأن القرآن باق، وأنا عني بالقرآن القرآن والسنة؛ لأن الله تكفل بحفظهما، ولكن الإنسانية التي أعرضت عن القرآن ستدفع الثمن غالياً جداً لهذا الانحراف الكلي؛ لأن مدنية

والقرآن علم وعمل هكذا وعاء السلف؛ ولهذا أرى أن الأسلوب العملي «العلم للعمل» هو الأسلوب الناجح بإذن الله.

التطبيق العملي لآيات القرآن، والبحث عن الحلول للمشاكل اليومية للامة ينبغي أن يكون شغل الاكاديميين الشاغل. كان أصحاب النبي ﷺ يقرءون آيات الجهاد - مثلاً - ثم يرون التطبيق العملي للآيات مباشرة فكانما عُجِنوا بماء القرآن.

وإذا كانت الامة الإسلامية غارقة اليوم في المشاكل والهموم فلماذا لا يوجه الباحثون كل هذه المشاكل لبحثها من القرآن لنيل الدرجات العلمية؟ وفكرة المشروع التي يطبقها الغرب ونادى بها البعض هي فكرة جديدة بالتطبيق في هذا المجال. أما الدراسة التي تتم داخل حبرات مغلقة، والتي تفصل الطالب عن واقع هذه لا تفيد كثيراً.

السؤال: هناك قضية مهمة تقابل الناس اليوم في تعاملهم مع القرآن، وهي أن كثيراً من الالفاظ قد فُرِغَتْ من مضمونها أو حُرِفَتْ عن معناها كما اُشْرِتم، مثل لفظ: السلام أو العلم أو الجهاد، في ظل واقع متراكم، ألا ترون أن هذا يؤثر على التعامل المباشر مع القرآن؟

■ الإقبال على القرآن ذاته يصبح كثيراً من المفاهيم، وإن كان الأمر يحتاج جهداً دوائياً من العلماء وطلبة العلم في ضبط هذه الالفاظ بمعانيها القرآنية ونشرها بين الناس. من المؤسف جداً أن كثيراً من كلمات الإسلام طُمِسَتْ في حياة الناس وظلم هذه الكلمات جعلنا لا نحسن

العصر مع اعترافنا بما فيها من إيجابيات قد خاطبت في الإنسان شهوته وأهملت فطرته.

البشرى ماثلة أمامي في آيتين من القرآن: الأولى: قوله - تعالى - : «وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم» [محمد: ٣٨].

والثانية: قوله - تعالى - : «يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزجة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم».

[المائدة: ٥٤].

فترية القرآن خصبة ولادة للأجيال. والامة الإسلامية على الرغم من الحصار فما زالت روح الإيمان تسري فيها؛ نعم! هي مليئة بالمشاكل؛ لكن مشاكل غيرها أكثر، فمشاكلنا ببساطة يمكن توجيه الشعوب فيها في ساعات حاسمة تأتي فيتوجه الكل إلى الله، لا ننكر أن ثيابنا من نسجنا، وأن ما نزل بنا من أنفسنا فينبغي ألا نلقي اللوم على غيرنا، والمخرج مما نحن فيه هو القرآن.. القرآن كما علمه النبي ﷺ وتعلمه أصحابه رضي الله عنهم.

السؤال: هذا يجعلنا نسال عن الجوانب الأكاديمية: كيف نوظفه في خدمة القرآن؟ فهو بالرغم من توسعه الفسيح فإنه لم يَرَقْ بنفس المستوى رأسياً؟

■ المشكلة هنا في فلسفة التعليم عندنا، وارتباط التلقي فيها بالحفظ دون الفهم وقدح الأذهان، والحفظ هنا يرتبط بعلة أخرى هي أن غايته نيل الدرجات والشهادات، فأصبح العلم الأكاديمي نظرياً جامداً بعيداً عن مشاكل الامة.

99

المخرج مما نحن فيه هو

القرآن كما علمه النبي ﷺ

وتعلمه أصحابه

66

تكويننا، هذه القضية قد جالها القرآن أيما تجلية، وحياتنا مليئة بالمواقف التي تحتاج لأن تونز بميزان القرآن.

والقرآن يضيف على الأسباب سَمَتَهُ، ويطلق الإنسان من أسرها حين يعلمه أن الأخذ بالأسباب طاعة والتفريط فيها معصية، ويضبط هذا بجعل الركوز إليها من دون الله مضیعة ومفسدة، وقد ضرب القرآن كثيراً من الأمثلة لذلك مثل قوله - تعالى - : ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَبُهِرَ النَّاسُ أَمْ أَصَابُوا مِنْ آلَاءِ اللَّهِ﴾ [الشعراء: ٨٠]، فالتداوي سبب مأمور به لكن الركوز إلى الطبيب أو الدواء في طلب الشفاء شرك وظلم قد نهانا الله - تعالى - عنه.

ومرتبة أعلى من هذا أن الله - تعالى - قد جعل أسباباً تفضي إلى طاعته - تعالى - وهي لم تكن أسباباً إلا أن الله جعلها كذلك ليدلنا على قدرته، وكون أنه مسبب هذه الأسباب؛ فأمر الله - تعالى - لنبيه موسى - عليه الصلاة والسلام - أن يضرب بعصاه البحر، وهو أمر عجيب في النتيجة التي يوصل إليها؛ لأن العادة تقتضي أن ضرب الماء بالعصا يطاير الماء في وجه الضارب؛ فهذه سبب لتلك، ولكن حين يسبب الله السبب ويأمر به يكون الأخذ به طاعة وفلاحاً وإن بدا بلدي الرأي غير ذلك.

وضرب المثل بالعصا لقوم موسى المفرقين في المدينة هو رد لهم ولأمثالهم عن غلوهم في الملة ليتقرر في النفوس حقيقة أن الله - تعالى - : ﴿لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] وهي حقيقة يجب أن تستقر داخل نفس كل مسلم.

التصرف في كثير من الأمور. من هذه الكلمات - على سبيل المثال - : الجهاد؛ مفهوم الجهاد وحده يستوجب عشرات اللقاءات من مثل هذا اللقاء لكشف الخلط الذي حدث فيه؛ فهو أكبر من أن يوصف؛ لأن الجهاد الذي أمر به الإسلام مصلحة لجميع المخلوقات، والمخلوقات جميعاً مصلحتها في أن تكون كلمة الله هي العليا؛ لأنه عبارة عن دفع شر وإقامة خير في مجمله؛ لذلك من الظلم البين أن يتبع العالم (إسرائيل) حين تلتصق لفظ الإرهاب - كما هي عادتها في التحريف والتزييف - بالمفهوم الشرعي للجهاد.

لا شك، فإن هذا الخلط يستوجب على الأمة هبة تستجلي فيها مفاهيمها بعيداً عن التلقي من غير القرآن.

ألبيلال: قلتم منذ قليل: إن الله - تعالى - قد جعل لكل شيء سبباً، وقضية السببية من القضايا المهمة في واقع المسلمين اليوم، ألا ترى أنها قد ظلمت بين التواكل الذي ظلم به الإسلام وبين ردة مادية تُنزل الغيب منزلة المعلوم؟

■ لا بد للأسباب أن تكون مرتبطة بأمر راسخ هو العقيدة، وعقيدتنا هي الأصل في

المسلمون

■ وجاؤوا بسحر عظيم

حسن قطامش

■ نجوت فعيل أفضل

لانتفاضة الأقصى

د. يوسف الصغير

■ مستقبل الصراع مع اليهود

عبد القادر فؤاد

■ الألفية الثالثة وتفاعلاتها

الخطرة

عبد العزيز كامل

■ معالم في قضيتنا الكبرى

فلسطين

د. سليمان بن حمد

العودة

■ قضية فلسطين

نبيل أبو صالح

■ عوامل نجاح مبادرة الرئيس

الجيبوتي

محمد عبده آدم

■ مرصد الأحداث

حسن قطامش



المعالم



دخل أحد الجنود الصرب على أم بوسنية مسلمة في مطبخها، وكانت تعد طعام الغداء، ففتح إثناء الطعام الساخن، وسألها: ألا يوجد في طعامكم هذا لحم؟ فأجابته بالنفي، فبادر الجندي الصربي بوضع قطع من اللحم في ذلك الوعاء وهو على النار.. كان هذا اللحم هو إشلأ ابن هذه المرأة، الذي قُطعت أوصاله أمام عينيها!!

حادثة بشعة قرأناها في الصحف.. لم نرها، ولم تصورها عدسة مصور، لا ثابتة ولا متحركة حتى تتحرك معها القلوب عطفاً وشفقة.

صور أخرى عُرِضت في أحد المواقع الإسلامية الإندونيسية عن المجازر البشعة التي ارتكبت في حق مسلمي جزر الملوك، رأيتها، ورأها كثير من الناس، في هذا الموقع، وفي أماكن أخرى، جرائم تقشعر لها الأبدان، رؤوس مفصولة عن الأجساد، أطراف ممزقة، بطون مبقورة ومحشوة بالأحجار، عُلق الأطفال على الأشجار وهم أحياء، واستُخدموا أهدافاً للتدريب عليها بالخنجر والبنادق، وكان يُرفع بعضهم إلى الهواء ويتلقاهم النصارى على أسنة رماحهم التي تخترق الأجساد القضة.

هذا واقع حقيقي، ونشر في عدد من المطبوعات العربية،

زيرا زيرا

ليستر

كليم

الدلالات الإعلامية
في انتفاضة القدس

حسن قطامش

وجاؤوا بسحر عظيم!!

إنهم السحرة^(١)!! السحرة الجدد ، سحرة الصورة المتحركة ، والبيت المباشر ، والإعلام الحي ، وأكد اجيؤم أن هذه الجريمة البشعة كانت ستلحق بانفواتها في سجل النسيان المرير ، لولا هذا التكرار ، والنك ، المستمر للجرح الأليم .

لقد كان الإعلام بلا شك دور رئيس في أحداث انتفاضة الأقصى ، كما له الدور ذاته في جوانب أخرى من حياتنا ، إيجابية وسلبية ، إلا أنه في هذه الأحداث ظهرت دلائل هامة من خلاله ، أظهرها هو ، فكان منها ما يحسب له ومنها ما يحسب عليه ، أو ظهرت بتأثيره وبصدى الفاعلية للمؤثرة التي صاحبته في تلك الأحداث ، فكان لا بد من قراءة لهذه الدلالات بإيجاز .

ولا أحسب أنني أذهب بعيداً إن قلت إن حجم التغطية الإعلامية لأحداث الأقصى كان العامل الأكبر في تفاعل الجماهير المسلمة في كل مكان ، وهو ما أدى بدفع القمة العربية إلى الانعقاد في القاهرة ، نزولاً على ضغط الشارع وغضب - ومحاولة لإسكاته بالطبع - ولم يكن هذا الغضب إلا صدئ لهذه الحملة الإعلامية . ولذلك من غير المستبعد أبداً أن يلعن بعض من الناس المصور الفلسطيني الذي قام بتصوير المشهد ، كما ألعنت القناة الفرنسية وأخواتها بسبب ما جرّته تلك المشاهد مما تلاها .

ونشرت بعض المجلات تحذيراً لأصحاب القلوب الضعيفة من أن في الداخل صورا مروعة!! وجاءت انتفاضة الأقصى الأخيرة لتحمل في طياتها مجازر جديدة للمسلمين ، ولتضيف أرقاما منهم إلى قوائم سبقتهم في ذات الطريق . وجاء مقتل الطفل محمد الدرة ليضيف من آلامنا الكهيرة ، كان أول إحساس انتفاني عندما شاهدت صورة الحادثة الأليمة التي تخيلت نفسي مكان ذلك الأب ، وماذا عسا لي أن يكون شعوري في هذا الموقف ، ولكم هو المي وعجزي؟! لم يكن مشهد قتل محمد الدرة بأشد بشاعة مما ذكرت عن تلك الأم البوسنية ، ولا يقارن بما حدث لأطفال جزر الملوك المسلمين بحال .

ولم يكن محمد الطفل الفلسطيني الوحيد أو الأول الذي قتل على يد يهود ، بل سبقه آلاف .. بنفوس الرصاص .. من نفس البندقية .. من نفس العدو .. في نفس البلد .. فلماذا فعل مشهد موته ما فعل ، وهو مجرد طفل كغيره من أبناء الأرض المباركة؟

ما الذي جعل صورته تصل إلى كل بيت ، واسمه يريد على كل اللسان؟ وما الذي جعلني أكتب هذه الأسطر عنه ، وسبقني مئات سطرًا المقالات والقصائد حول موته؟ ما الذي صنع من موت طفلنا هذه القصة الكبيرة التي ألهمت الحماس ، وأججت الصدور حقداً وغیظاً؟

(١) على للمنى اللغوي لا الشرعي ، قال الأزهري : وأصل السحر صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره . لسان العرب ، ج ٦ / ١٨٩ .

كانت الدلالات كثيرة ولها مغاير هامة، منها:

١ - كانت أهم النقاط الإيجابية التي ظهرت هي مدى وضوح العدواة والبغضاء في قلوب الجماهير المسلمة لليهود، وإدراك أن الصراع معهم صراع ديني، وأن تلك الحملات التي ما فتئت تخرج على التعايش السلمي مع اليهود، وتقبل الدولة الصهيونية كجارة يجب أن تُعطى حقوق الجيران التي حث عليها القرآن!! لم تؤثر في الأمة المسلمة بالحجم الذي يوازي ثقل هذه الحملات وثقل المنافحين عنها والمحركين لها.

٢ - أثبتت الجماهير المسلمة - وبالرغم من عدم التوجيه المباشر لها - أن الأمة ما زالت حية، بل تنبض بالحياة في كافة فئاتها، أرتنا الأحداث نماذج تنحني لها هامات الرجال وقمم الجبال، لم يحتج الأمر لديهم لإظهار مشاعرهم وصدق إيمانهم إلى فلسفة أو تنظير أو كثير تفكير أو تعمق واستعراض واستقراء للواقع وتحولاته أو موازنات أو غير ذلك، سمعنا عن أطفال يفتسلون قبل نزول الميدان للفتوح في كل فلسطين يرجون الشهادة، سمعنا عن أطفال قطعوا القفار رغبة في نصرة إخوانهم المسلمين، وقرأت ذلك الحوار الذي أجري مع الطفل أحمد شعراوي (١٣ عاماً) بعدما أعادته السلطات المصرية من حدود مدينة رفح إلى والده، وقد سألته المحاور: ألم تفكر في أمك وأبيك، أختك، أهلك، والقلق على غيابك؟ أجاب - وانظروا

الإجابة من طفل - قال: لو فكرت في ذلك فلن أقدر على فعل شيء، هناك أشياء أكبر لا بد أن نحبها أكثر من أنفسنا وأهلنا، أكثر من أي شيء. وسأله المحاور: هل أنت سعيد بما فعلت؟ أجاب: كنت سأبقى سعيداً جداً لو نجحت ودخلت فلسطين واستشهدت هناك!! وقد سألته والده: كيف ستصنع في مراجعة المواد التي تأخرت فيها؟ فأجاب: الذي يذهب للجهاد لا يرجع مرة أخرى!!

وسمعنا بالأمهات اللواتي يباركن خطوات فلات أكبادهن نحو الموت والشهادة، وعن الشباب، فحدث ولا حرج، رأينا في الأمة كلها الحياة. رأينا الأيدي البيضاء التي تصدقت من مالها، وجاءت بذبيها وفضتها طيبة نفوسها في سبيل نصرة إخوانهم في الدين، كانت صورة التسرعات من أجل صور صدق الولاء مع المسلمين، وليل حياة في القلوب.

٣ - القناعة التي ظهرت لدى تلك الجماهير من أن الحل الأمثل لهذه القضية - إن لم يكن الوحيد - هو الحل الإسلامي، الجهاد في سبيل الله، حيث ترسخت القناعة بإخفاق كافة الحلول إلا هذا الحل، وقد أخبرني مَنْ شاهد إحدى المحطات الفضائية أن إحدى المذيعات سألت فتاة متبرجة عن رأيها في القمة العربية الأخيرة، وهل ستحل الأزمة الحالية؟ فأجابت: لن تقدم القمة أي حلول!! ومن وجهة نظري أن تعطوا

وجاءوا بسحر عظيم!!

يزيد قناعة الإسلاميين أنفسهم بصحة قضاياهم ومنهجهم وطريقهم الذي يسلكونه طلباً لرضى الرب الكريم.

٤ - لم يفلح الاستفراد الإسرائيلي بفلسطين بعد اتفاقية السلام مع عرفات في عزل الشعب المسلمة عن قضيتهم الكبرى؛ ففي الوقت الذي استراحت فيه دول من حمل هم القضية، وأن لفلسطين رئيساً يحميها، وتخلت تلك الدول عما كانت تسميه دعماً سياسياً للقضية بصورة مباشرة، واكتفت بالبروتوكولات الباردة من شجب وإدانة وتأييد على صفحات الجرائد الرسمية، لم يحمل هذا الشعوب على التخلي عن قضية فلسطين، وأثبتت الأحداث أنها ما زالت في بؤى العين وعين القلب.

ومن هنا فقد زاد اتساع الهوة بين الشعوب والحكومات، وإن كانت الشعوب على حالها الراضين لا تستطيع تغييراً كبيراً في الأحداث لقلة حيلتها وهوانها على الحكومات، إلا أن الحنق والغضب والازدراء ازداد في النفوس، والقناعة بعدم أهليتها لتحقيق مطالب الأمة أصبحت يقيناً، وهو أمر إيجابي للغاية؛ فلم تعد الشعوب تقنع بامتصاص غضبها بمؤتمرات قمة أو غيرها.

ولقد كان الموقف الشعبي من القمة الأخيرة ونتائجها في غاية الوضوح، بل كان واضحاً قبل انعقادها؛ فمن خلال استبيان أجري في أحد

(حماس) مالأً وسلاحاً وستقوم هي باللازم!!

قناعة - وإن كان يشوبها بعض القصور والبراءة - إلا أنها تحمل في طياتها استقراراً لفاهيم جديدة بالإشادة والتحفيز.

بل أصبحت هذه القناعة أكثر رسوخاً لدى عداة الإسلاميين، وأنهم أهل لأخطأ الكبيرة، وإلا فما أغزى إطلاق عرفات لبعض أفراد حماس مهدداً بهم إسرائيل، ثم عاد بعدما أعاد النظر وتعقل واعتقلهم مرة أخرى؟!

حتى يهود أعادت تلك الأحداث هذه القناعة لديهم وأكدها الجنرال (داني روتشيلد) مدير قسم الأبحاث السابق في جهاز الاستخبارات العسكرية حين قال: «ويل لدولة إسرائيل إذا سمحت للأصوليين أن يكونوا بمثابة الجبهة التي تتطلع إليها الجماهير العربية»، أما المستشرق والباحث في شؤون الحركات الإسلامية في مركز ديان للأبحاث (د. إيلي ريخس) فقال بصراحة: «كل نجاح للإسلاميين يمثل خسارتين في آن معاً؛ فمرة لأن الخوض في مواجهة ذات طابع ديني ويقودهما متدينون مسلمون صعبة لنا، ومرة أخرى؛ لأن نجاح الحركات الإسلامية يعني إفلاس الأنظمة العربية في نظر الجمهور العربي؛ وهذا أمر لا يقل خطورة عن الأول؛ لأننا يجب أن نكون معنيين بأن تكون الأنظمة الحاكمة مقنعة لجمهورها»!!

ازدياد تلك القناعة لدى فئات عدة، لا يد أن

يدافعون عن إسرائيل ويبراهنون على طاولة المفاوضات ويقبضون على شفاهم استنكاراً لفكرة الجهاد

أحد أولئك التطبيعيين حتى النخاع وهو المسمى (علي سالم) يقول في ذروة الأحداث الأخيرة: «إن إسرائيل تضم الملايين من دماء السلام، ولكنكم في العالم العربي ترون أن الحق في جانبكم فقط وأن الآخرين هم الجناة، نحن نعيش حالة حرب في عقولنا فقط، ونرفض الاستماع إلى أصوات السلام داخل إسرائيل، إن من العبث تصور أن إسرائيل وحدها المخطئة، لقد رأيت صورة محمد النرة، ورأيت أيضاً الجنود الإسرائيليين الثلاثة وهم يذبحون وتحرق جثثهم لماذا تتجاهلون ذلك أيضاً، لقد انتصر اتجاه العنف في النهاية!!».

ومن نفس جماعة كوينهاجن يخرج آخر، وهو ناشر وكاتب يدعى (أمين المهدي) ليزايد على قرينه في السوء ويقول: «نعم، ما يجري (من الفلسطينيين) عودة لسيطرة الفاشية وإحراج قوى السلام في إسرائيل، فحركات السلام كانت في الحكم!! وكانت تضغط في اتجاه إقرار السلام، لكن ما جرى عصف بكل شيء، فحلتى المظاهرات التي خرجت في الشوارع العربية لم تكن إلا تمهيداً لهذه الفاشية، والمقاومة التي تقوم بها حماس هي أيضاً قسم من هذه الفاشية وليست في صالح

المواقع على شبكة الإنترنت أفاد ٨٨٪ من المشاركين أن القمة لن تسفر إلا عن الإدانة والشجب.

ولا يدفعنا هذا الموقف من الجماهير المسلمة إلى الوقوع في الوهم الجماهيري، وأنها قادرة بمفردها على التغيير بغير توجيه واستشارة قصوى من طاقاتها بحسب ضوابط واضحة؛ فهي تقاد ولا تقود، ولا يدفعنا ذلك كله إلى إغفال دورها وثمان حياة قلوبها مع قضايا الأمة.

كما شاركت الجماهير فئات من الناس يعدون من سقط متاعهم، كالفنانين والراقصين، تفاعلوا مع القضية وتظاهروا واعتصموا وغنوا ورقصوا من أجل القضية!! يجب ألا ينسينا هذا التفاعل حقيقتهم، وأن يوضعوا في الحجم الحقيقي لهم، وإن كان للملمح هنا أنه حتى أولئك تأثروا وتفاعلوا.

٥ - أسقطت هذه الأحداث ورقة التوت الأخيرة التي كان يستتر بها دعاة السلام والداعون له والمنظرون لثقافته؛ فما هي للذابح تقع الآن تحت غصن الزيتون الذي يرفعونه، وأظهرت أن غصنهم الملعون يسقى بدم الأبرار، وأن ثماره بناتق وصواريخ تصرق القلوب والأجساد، وتخرب الديار، ورغم ذلك، ورغم الفناعة التي ترسخت لدى قطاع عريض من الناس، عامتهم وخصتهم بإخفاق ما يسمى مسيرة السلام إلا أن بعض أولئك لا يزالون

مظاهرات تأييداً للسلام إذا كان الفلسطينيون غير مستعدين لذلك».

لا أحسب أن هذا الكلام من هذا اليهودي يختلف في شيء منه عن ذلك المحسوب على المسلمين، أرايت كيف كانت الأحداث في بعض جوانبها إيجابية برغم دمويتها، فما انكشف ستر أولئك مثله انكشف مع تلك الأحداث.

٦ - كان من أجلى ثمرات هذه التغطية الإعلامية، هو إثبات مدى القدرة الفائقة لجهاز الإعلام في تشكيل رأي عام حول قضية بعينها، سلباً أو إيجاباً، وعلى سبيل المثال فقد طلبت دولة موريتانيا من سفير لإحدى الدول لديها وقف تكرار مشاهد الانتفاضة الفلسطينية في القناة الفضائية الخاصة ببلده، خوفاً من غضبة الشارع للموريتاني الذي سوف يتفاعل مع هذه المشاهد!!

وبرغم أن هذه الماكينة الإعلامية العملاقة تتحرك من خلال سياسات مرسومة حسب التوجه لأصحابها أو القائمين عليها إلا أنه بالإمكان استغلالها في خدمة قضايا الأمة بشكل جيد.

ولم يكن للإعلام العربي فضل في السبق ببيت حادثة مقتل الثورة، بل كان تابعاً للإعلام الفرنسي، ولولا الحياء من الاتهام بالتخاذل لغض الطرف عن ذلك، فتسابقت القنوات في

الشعب الفلسطيني، أنا أتحدث لمصلحة الشعب الفلسطيني، وهذا الشعب عليه إدراك أن من يهتف بالقدس عربية أو إسلامية، لا يريدون الخير للشعب الفلسطيني؛ لأن القدس فلسطينية، لا عربية ولا إسلامية!!^(١).

ويهدى أحدهم أسفه الشديداً، ويثقل التعاطف مع اليهود، حيث إن قطاعات مهمة من راعية بين الإسرائيليين واليهود عالياً يؤمنون بمنهج اللاعنف، وما زال الجميع منهم يعملون ضمن جماعة «السلام الآن» وغيرها من المنظمات اليسارية الإسرائيلية، وكثيراً ما يشعر هؤلاء بالحرج والحيرة عندما يجدون الفلسطينيين يضربون إخوانهم الإسرائيليين بالحجارة أو الرصاص أو العمليات الانتحارية^(٢).

ونسوق لهذا التعيس خبر رفض المسؤولين في حركة «السلام الآن» الإسرائيلية تنظيم أية مظاهرات تأييداً لعملية السلام؛ فقد قال إميلام جولد بلوم أحد قادة الحركة: «إننا نشعر بالإحباط؛ لأن إسرائيل قامت بخطوة كبيرة نحو السلام والفلسطينيين ولكن لم يحدّ الفلسطينيون حذوها، إن رئيس الوزراء الإسرائيلي إيهود باراك قدم للفلسطينيين تنازلات في قمة كامب ديفيد لم تحدث من قبل، وخاصة في شأن القدس!! لا يمكننا الدعوة حالياً إلى تنظيم

(١) انظر هذه الحوارات وغيرها في مجلة الأهرام العربي، العدد: ١٨٧، ٢٣/٧/١٤٢٦هـ - ١٠/٢١/٢٠٠٠م.

(٢) انظر: جريدة الأهرام، العدد: ٤١٥٩٥، مقالة (للتقنين والفرغ)، ٢٦/٧/١٤٢٦هـ - ٢٤/١٠/٢٠٠٠م.

رصد القضية ومتابعتها مجارة للأحداث، كما تابعت في الوقت ذاته مباريات كرة القدم وغيرها مما يتابع، نعم! هذا واقع الإعلام العربي، لكن بالإمكان استغلاله بصورة أكثر فاعلية كتلك التي حدثت مع انتفاضة القدس، وإن كانت قضية فلسطين لها خصوصيتها اعتبارية:

- اعتبار العداء المتأصلة في النفوس للمؤمنة تجاه اليهود على مر التاريخ الإسلامي، والتي تربت عليها أجيال الأمة إلى اليوم.

- وباعتبار أن اليهود السبب الرئيس والمباشر في مأساة فلسطين المعاصرة؛ فكانت القضية واضحة تماماً لدى الجماهير، وپرغم هذا فيمكن الاستفادة من هذه الماكينة الضخمة التي اخترقت العالم أجمع في خدمة قضايا المسلمين.

وقد كان لعدد من المجالات الإسلامية حضور مشكور متميز، إلا أن هناك وسائل أكثر تأثيراً ما زالت بحاجة إلى تفعيل واستغلال.

وإن كان وضوح القضية لدى الشعوب ساعد على تفاعلها؛ فإن ذلك لا بد أن يلفت انتباهنا إلى ضرورة الطرح الصحيح لقضايا الأمة الأخرى وترسيخ القناعة بصحتها وأهميتها حتى يؤتي زرعنا أكله. ولقناعة دولة الكيان اليهودية بخطورة الإعلام وقيمه فقد قامت بحملة إعلامية مضادة عقب تلك الحملات التي أظهرت مشهد الطفل الدرة، فقد كشف السفير الإيطالي

(سرجو فنتو) مندوب إيطاليا الدائم في الأمم المتحدة أن إسرائيل قامت بالتضحية بالجنود الثلاثة الذين اختلوا في رام الله حتى تستعيد التعاطف العالمي، وأكد السفير الإيطالي أن الحكومة الإسرائيلية أرسلت جنودها الثلاثة إلى رام الله بدوئى سؤوغ وحدهم وسط الانتفاضة الغاضبة ليأقروا مصيرهم المصوم، وهي تعلم هذا المصير، وأرسلت شبكات التلفزيون لتسجيل الحدث الذي من شأنه أن يحقق توازناً دعائياً لإسرائيل أمام الرأي العام العالمي^(١).

وأكد السفير أنها تمثيلية درامية قدمت فيها إسرائيل الجنود قرياناً لدعايتها ضد العرب. وبالفعل استغلت إسرائيل هذا الحدث إعلامياً من خلال السيطرة اليهودية على شبكات الإعلام العالمية، وقد أدلى أحد المصورين البريطانيين - وقد حضر مقتل الجنود - ببلوه في هذه المسرحية الإعلامية حين قال: لقد صورت الكثير من المشاهد العنيفة في العالم خصوصاً في الكونغو وكوسوفا، لكن ما شهدته هناك كان أسوأ ما رأيته في حياتي.

كانت دولة الكيان مقتنعة بأن ما تأتي به صورة تذهب به أخرى، ولهذا فيقد صنعوا صورهم، كما صنعوا مآسينا.

٧ - أكدت الأحداث مدى بغض المسلمين لراعي الغنم، راعي حمامات السلام؛ حيث كان

(١) انظر: جريمة البيان الإماراتية، ٢٣/٧/١٤٢١هـ.

الغربية وقطاع غزة والمناطق الإسرائيلية المأهولة بالسكان العرب، بالحجارة والقنابل النارية والرصاص!! وقد رد الجيش الإسرائيلي استخداماً للأسلحة والصواريخ المضادة للدروع!! وحملت الصحيفة السلطة الفلسطينية المسؤولية؛ لأن معظم هذا العنف قام به الفلسطينيون، وتفهمتم الصحافة تصرفات باراك الذي يتحتم عليه أن يدافع بقوة عن حياة الجنود الإسرائيليين والمدنيين من هجمات الفلسطينيين، وقس على ذلك ما شئت من الصحف.

وفي الوقت الذي كانت وسائل الإعلام في الشرق تتناقل صور القتلى والجرحى الفلسطينيين، كانت شبكات الإعلام الأمريكية مثل الـ C.N.N. تعيد وتزيد من عرض صور بعض اليهود وهم يهربون من جانب حائط البراق خشية أن تصيبهم الحجارة الفلسطينية، ولا تخلو هذه الصور من تعليقات ذات مغزى. ولو تتبعنا ما قلم به الإعلام الأمريكي فلن نقف إلا على ظلم وجور وغبن وخداع، وما شئت أن تضيف إلى قائمة الباطل فأضف. لقد صنع الإعلام لدينا أحداثاً ورسخ قناعات، وكانت له دلالات هامة تحتاج إلى تأمل أكثر.. فلنتأمل.

التأييد لدولة الكيان أعمى من العمى، هذا ما أكدته الأحداث، ولم يكن جديداً؛ كان الجديد هو ما نحن بصده، فكما صنع الإعلام لدينا القناعات السابقة وكانت له دلالات واضحة التأثير، في جلها إيجابية، كانت الصورة مغايرة على الجانب الأمريكي، كانت الصورة لدى العالم في غاية وضوح لا تحتاج إلى تأويل، أو مزيد شرح وتفسير، أقوى جيوش الشرق الأوسط في مواجهة شعب أعزل من كل سلاح مادي إلا الحجارة، مئات القتلى في مقابل قليل من قليل من الجرحى، أشد الناس ظلاماً وضيماً لا يستطيع أن ينحرف أو يجور أمام هذه المشاهد، ولكن الإعلام الأمريكي كان أكثر من ظالم وأكثر من جائر، لقد حمل هذا الإعلام الناس على لوم الضحية، والشفقة على الجاني، ولناخذ مثلاً واحداً من هذا الجور الإعلامي، من هذا السحر الذي صنع في دولة بحجم الولايات المتحدة، صورة أخرى غير التي لدينا، جريدة نيويورك تايمز، أهم الصحف الأمريكية كتبت في افتتاحيتها - عقب زيارة شارون للمسجد الأقصى، وحملت عنوان: (مواجهة بموية في الشرق الأوسط) - تقول: «بالأمس هاجم بعض الفلسطينيين الغاضبين والمتطرفين القوات الإسرائيلية والمدنيين في أنحاء القدس، والضفة

لترتيل الترتيل للتنازل الترتيل

د. يوسف الصغير

لم يجر قلبي مثلاً حار عند كتابة هذه الخواطر؛ لأنها تقتضي التخلص من كثير من الرواسب العالقة في الذهن والمتكئة من السلوك.

لقد كان دخول شارون إلى ساحة المسجد الأقصى هو الخطوة ما قبل الأخيرة في خطوات بناء الهيكل، وكان المتابع للأحداث يصاب بالأسى ويحس بالعجز؛ فقد وصلت الأمور إلى أن نقطة الخلاف الأساسية ليست شرعية وجود دولة اليهود في فلسطين، ولا حق اللاجئين بالعودة، ولا حقيقة شكل دولة فلسطين الموعودة ومضمونها؛ بل ولا اسم عاصمة كل كيان وحدوده؛ فكل هذه الأمور تم تجاوزها وحلها أو تجاهلها، ولكن بقيت القشة التي قصمت ظهر البعير ألا وهي أنه إذا سلّمت السلطة القدس لليهود وجعلوها عاصمة لهم وسموها أورشليم؛ فماذا سيكون وضع المسجد الأقصى وقبة الصخرة؟ إن هذه القضية لم يستطع عرفات تجاوزها، وكان الإعلام يركز على الخلاف حول هذه النقطة مما يعني ضمناً أن اتفاقاً ما قد تم التوصل إليه حول بقية القضايا، وكانت مناورة السلطة في إظهار التمسك بحق السيادة على الحرم من أجل جس النبض في مدى تقبل التنازل عن بقية القضايا.

نحو تفعيل أفضل لاستضافة الأقصى

من الحجارة، وبالطبع لم يزد ذلك اليهود إلا غياً وإجراماً فاستمروا بإطلاق النار حتى خمد لطفل وأصيب أبوه؛ بل تم قتل سائق أول سيارة سعلف تأتي لإخلائهما. إن هذا حدث عادي ومتكرر، وكل واحد من المئة والستين الذين وقعوا ضحية الأحداث له قصة مشابهة، ولكن الفرق أن الله قدر أن أحد المصورين الفلسطينيين قد وقع مثلهما في مصيدة النيران، واختبأ بقربيهما وقام بتصوير ماساتهما وإرسالها إلى وكالة الأنباء الفرنسية التي قامت ببثها؛ وهنا حصل ما لم يكن بالحسبان: لقد كانت المشاهد مؤثرة بشكل اجبر كثيراً من وسائل الإعلام على عدم تجاهلها طويلاً.

وفي العالم الإسلامي كانت الصور مؤثرة بحيث أخرجت الناس إلى الشوارع تعبيراً عن مساندتهم إخوانهم في فلسطين، وللاحتجاج على المجازر التي يرتكبها اليهود، ودفعت هذه المشاهد القضية إلى الواجهة، وبدأت القنوات في التنافس على المشاهدين عن طريق طرح قضية فلسطين من جديد.

وإذا كان شعار الانتفاضة هو: (لا إله إلا الله، والدعوة إلى الجهاد وطلب الشهادة)، فإن هذا انعكس على نبض الشارع، وبدأت تسمع كلمة الجهاد من جديد وأنها السبيل الوحيد لاستعادة الحقوق بعد أن نجح العدو في جعل الجهاد مرادفاً للإرهاب حتى في وسائل الإعلام

والحقيقة أن موقف الناس - ومنهم الدعاة - لا يتعدى الحوقلة وبعض المقالات والكتب التي توضح رأي المسلمين فيما يجري؛ ولكن لم تبرز أي مواقف عملية، ولا أعدو الحقيقة عندما أؤكد أن عامة الناس لا يحسون بما يجري؛ بينما سياسة اليهود وخدمهم في الإدارة الأمريكية ينتظرون حتى أحر من الجمر إقدام عرفات على التوقيع على آخر التنازلات.

نعم! لقد كانوا ينتظرون انتحار القضية، وعندما لم تستطع الضحية الانتحار قلم شارون بمحاولة قتل القضية وإثبات السيادة على آخر جزء متنازع عليه مع السلطة، لقد كان اليهود مستعدين لاحتفال قيام مظاهرات واحتجاجات تستمر لعدة أيام، ويتم قمعها بعد عدة أيام، ويسدل الستار على القضية أيضاً بعد أيام، ثم تبدأ المرحلة الأولى من مراحل بناء الهيكل ألا وهي تدمير المسجد.

لقد بدأت الأحداث كما توقعوا: مظاهرات، وقتلاً للعزل، ومحاولات تنسيق مع السلطة لإيقاف الاحتجاجات. ولكن حدث ما لم يكن بالحسبان، لقد كان محمد الدرة عائداً مع والده من سوق للسيارات المستعملة عندما وقعاً في منطقة يقوم فيها جنود يهود بالتمسلي بقتل رملة الحجارة، وكان اليهود من القرب بحيث يسمعون صراخ الطفل المرعوب مع صياح الوالد يطلب منهم عدم إطلاق النار عليهم؛ فهما أعزلان حتى

في العالم الإسلامي .

لقد اتضح لكل ذي لب أن الإعلام كان له أكبر الأثر في إبراز القضية من جديد ، وأن التغطية الإعلامية أساسية في تفاعل الناس مع أحداث الانتفاضة ، بل عامل أساسي في توجيه الرأي العام والحكومات ، وتفوقت القنوات العربية لأول مرة في متابعة الحدث ، وبرز مراسلون متميزون لا يقلون مهنية عن المراسلين الغربيين ، بل يفوقونهم في توضيح الحقائق وتصوير الحدث كما هو .

لقد كان الإعلام غائباً تماماً عن أحداث الفلبين وإندونيسيا وكشمير والجزائر والبوسنة وكوسوفا ، نعم ! لقد كانت وجهة النظر الإسلامية غائبة والتغطية من المسلمين لها غائبة ؛ أين التحقيقات الصحفية الميدانية ؟ وأين البرامج الوثائقية الجيدة عما جرى للمسلمين ويجري في الفلبين ؟ وهل قضيتهم تختصر في اختطاف مجموعة من الرهائن الغربيين ؟ بل ماذا يجري في إندونيسيا ، وماذا حل بالمسلمين في جزر الملوك من مجازر وإبادة ؟

إن الذين يتجاهلون إبادة المسلمين في هذه الجزر هم الذين يسارعون إلى تصوير جماهير المسلمين المقهورين - هناك - الذين يحملون السيوف ويدعون للجهاد في جزر الملوك نصرة لإخوانهم ، يصورون ذلك على أنها محاولة لإبادة النصارى ، ويطلبون بقرض الحماية الغربية !

أين الإعلام الصادق عما يجري في الجزائر من مجازر رهيبه ؟ هل قلم أحد يبرز الحقيقة ؟ وأنا هنا أجزأ أنه لو كان الجاني الحقيقي هم المسلمين لتسبقت الأجهزة الإعلامية الصليبية لتسليط الضوء عليه ولكن !!
أما كشمير أفلا يكفي عن ٦٠٠ ألف جندي هندي عن السيطرة على المنطقة لإثبات أن وجود الهند مرفوض شعبياً ؟

إن الإعلام الغربي يمارس التعقيم الشامل على أحداث الشيشان إلا ما ندر ، ولم يكسر هذا الحصار إلا تنبه المجاهدين لأهمية مواقع الإنترنت واستخدامها بنجاح .

إن الذي أريد أن أخلص إليه أن غياب التوجه الإسلامي عن الإعلام ، وتقصيرهم في هذا الجانب أمر يجب تداركه بصورة عاجلة ، وهو يحتاج إلى استنفار عام لتدارك النقص في هذا الجانب ؛ لأن الصراع يلعب فيه الإعلام دوراً حيوياً ، ولا يخفى أن أدوات اليهود في السيطرة تعتمد على الاقتصاد والإعلام .

إننا بحاجة إلى العمل الجاد في أوساط العلماء وطلبة العلم وأهل الخير من أجل بيان أهمية هذا الثغر ووجوب سده .

كما أن هناك كثيراً من المشاريع العاجلة التي تحتاج لتضافر الجهود ، ومن أهمها :

- إنشاء عدد من مؤسسات الإنتاج الإعلامي المسموع والمقروء والمشاهد . إن هذه المشاريع

نحو تفعيل أفضل لانتفاضة الأقصى

إننا إذا أردنا أن نخرج من الأزمة التي نعيشها فيجب أن نكون جادين في استثمار الهبات العاطفية التي تمر فيها الأمة والعمل على تفعيلها في أعمال مستمرة. إن التعاطف مع الحدث يخبو ما لا يتم استثماره في عمل منتج، وإن الكثير من الفرص قد ضاعت بسبب الاعتماد على العواطف فقط في التعامل مع الناس.

إن أهم استثمار ممكن للعواطف الحالية هو ثورة إعلامية إسلامية ملتزمة تكون رائدة في نشر الإسلام والذب عنه، وإذا لم نقم بذلك فإن الله قد تكفل بحفظ هذا الدين، وكما قال الرسول ﷺ: «إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»^(١) وقال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾.

[محمد : ٣٨]

فأين نحن من هذا الثغر الذي لم يُسدَّ بعد؟

ضرورية جداً لتدريب الإعلاميين، وكذلك من أجل سد النقص الشديد في المواد الإعلامية.

إن الربحية ممكنة في هذه المشاريع؛ ولكن أرى أن نجاحها في رسالتها يقتضي أن تكون مؤسسات لا تسعى للربح.

تشجيع الشباب الملتزم على الدخول في التخصصات الإعلامية والأدبية بنية دعوة إلى الله وتبليغ رسالة الإسلام.

- التعاون مع الصحف ووكالات الأنباء العاملة ومحاولة إيصال الحقيقة.

- إن إنشاء وكالة أنباء إسلامية لكسر احتكار الأخبار هو ضرورة ملحة وأمل ينبغي العمل على تحقيقه.

- الاستفادة من ثورة الاتصالات في الدعوة إلى الله لمواجهة الكيد، والعمل على وقف الهجمة التغريبية الشرسة.

قد تبدو الاقتراحات خيالية لبعضنا؛ ولكن الأمر ليس كذلك.

(١) البخاري، ج/ ٢٨٣٤.

تستقبل الصراع نتج اليزيد

ومسؤولية الإعلام
العربي والإسلامي

عبد القادر فؤاد

إن تعجب، فمن صراخ بعض وسائل الإعلام العربي وضجيجها وحديثها للمتهالك قبل الانتفاضة عن السلام، وحثمته وفوائده وتفريده بين الحلول بأن يكون خياراً استراتيجياً؛ وكأن الأمر قد اختصرته شريعة هيئة الأمم ومجلس أمنها إلى صراع بين فئتين مؤمنتين شغب بينهما إبليس بتحريضه، فتنادى العقلاء وأهل الرأي لوضع حد لهذا الصراع.

إن ما هو السبب في جمجمة الإعلام العربي باختلاف أشكاله في حديثه عن السلام؟ وأين هو من كل حقائق القرآن والسنة النبوية، وما اشتملت عليه من حشد مائل لأحداث الصراع؟ وأين الإعلام من الصفحات الدامية عبر التاريخ؟.. هل نسي الإعلام ما فعله ابن سبأ وما قام به من فتنة في صدر الإسلام، أم تراه نسي ما فعله اليهود وعملائهم من الماسون في القضاء على الدولة العثمانية، أم قد عميت عيناه عن حروب إسرائيل للمسلمين على أرض فلسطين وخارجها خلال الخمسين عاماً الماضية؟ إن إعلاماً بلا ذاكرة كإعلام بلا عقيدة أو هوية. وإعلام هذا حاله هل يرجى منه استشراف للمستقبل، وصياغة استراتيجية محددة المعالم لمخاطبة العقل العربي والإسلامي في ظل التهريج الإعلامي الدولي؟

مستقبل الصراع مع اليهود

وقلبه - على السواء - ناشئة من هذا الاختزال العفوي أو المتعمد من بعض وسائل الإعلام لحقيقة الصراع وأبعاده، فلا يكاد يصححوا السلم على حقيقة الصراع وجذوره إلا في ظل كارثة جديدة أو ما يسمى إعلامياً «الانتفاضة»، «موجة العنف»... إلخ.

وجُلَّ ما يأتي من الطرح الأصلي لحقيقة الصراع، إنما هو من الخطباء والمنابر الإعلامية الإسلامية للالتزمة، ومن خلال مساهمات بعض الإعلاميين الصادقين في منابر إعلامية غير إسلامية أو محسوبة على المسلمين، ثم لا يلبث أن يعود الأمر إلى ما كان عليه قبل هذه الحادثة أو تلك من تصوير للصراع على أنه صراع على الأرض؛ على حدود معاهدة التقسيم عام ١٩٤٨م، أو حدود هدنة عام ١٩٦٧م، أو تنفيذ مبادرات السلام الهزيل. وأخيراً - وليس آخراً - تنفيذ قرارات أوسلو ومديرد وما بعدها، وهذا الانكماش في تصوير نوع الصراع من صراع عقدي إلى صراع على الأرض، يقابله انكماش آخر في ساحة الصراع؛ حيث الرأية عَمِيَّة مقابل الرأية اليهودية؛ حيث تردد وسائل الإعلام للختلفة المحلي منها والعالمي: «الصراع العربي الإسرائيلي» رغم ما يحمله المصطلح من تناقض بارز؛ حيث أحد طرفي الصراع «ديني» والآخر «قومي عرقي»!!

إن للمركة كما يقول الأستاذ سيد قطب: «مركة عقيدة، إنها ليست مركة الأرض ولا اللغة

في خضم أحداث العنف اليهودي وما قام به يهود من قتل للأطفال الأبرياء فضلاً عن الكبار - تفاجت بعض وسائل الإعلام العربي بالحديث المغرق في التفاؤل عن جهود القادة للمجتمعين في سبيل وحدة الصف العربي. وحق لكل مسلم أن يسأل: هل افترقوا بعد اتحاد حتى يتحاربوا من جديد؟ وهل اتفقت وجهات نظرهم للمتباعدة جداً (١) على أمر ادهى مما يسمى زوراً وبهتاناً مشروع السلام، ومحاربة التطرف واجتثاثه وتجفيف منابعه؟ نعم! إنهم متفقون كل الاتفاق وإن اختلفت الأدوار باختلاف الجغرافيا، وما على القارئ أو المستمع لشيء من جرعات التخدير تلك سوى الربط بين التصريحات اللدوية والتهديدات الصريحة والمبطنة ضد يهود، وبين الصورة الجماعية بعد المؤتمر وقد علت الوجوه ابتسامات مشرقة رغم إرهاب الاجتماعات وعنتها (٢) ثم لينظر القارئ والسامع، ولينظر تنفيذ شيء مما صُرح به. لينظر في الواقع: هل تحركت جيوش؟ هل بدأ تنفيذ مخطط للتواصل مع تلك الجموع المجاهدة داخل فلسطين بدلاً من تركها نهياً للرافضة الباطنيين؟ لن يتعب القارئ ولا السامع في الوصول إلى قناعة هي اشد ثباتاً من الجبال الراسيات من أن الأمر تحصيل حاصل لقرارات قرأها أحدهم قبل انعقاد المؤتمر الذي نجم عنه توحيد الصف ولمَ للشمل (٣)!

حقيقة الصراع؛

إن الإشكالية التي يعاني منها عقل المسلم

ولا المراكز العسكرية ولا هذه الرايات المزينة كلها. إنهم يزيّفونها علينا لغرض في نفوسهم دفين؛ ليخدعونا عن حقيقة المعركة وطبيعتها، فإذا نحن خدعنا بخدعهم لنا فلا نلومن إلا أنفسنا ونحن نبعد عن توجيه الله لنبيه ﷺ ولطفه وهو - سبحانه - أحمد القائلين: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بِلَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠].

كما أنها معركة متعددة الجبهات وليست مقتصرة على ساحة القتال العسكرية؛ حيث يدرك اليهود أنهم جميعاً لن يتمكنوا من قتل (١٨٠) مليون كبش ناهيك عن (١٨٠) مليون عربي، ناهيك عن (١٠٠٠) مليون مسلم؛ فإن ساحة الصراع والحرب تمتد إلى عالم الاقتصاد والسياسة والعقيدة والفكر والتراث، ويكل ما أوتوه من قوة.

إن الفارق بين عقلية الذي يفكر في السلام وقد تخلّى عن العقيدة والسلاح، وبين عقل من يحارب ليستريح ويستريح ليحارب فارق كبير جداً، كالغارق بين رسالة رئيس منظمة التحرير للطويلة إلى رئيس وزراء إسرائيل عام ١٩٩٣م، ورد رئيس الوزراء الإسرائيلي المقتضب، مع فوارق ظاهرية وجوهرية.

مستقبل الصراع:

مما سبق يتضح لنا أن اليهود وحلفاءهم سيصطدمون بالمسلمين في المنطقة، وستجري حروب على كافة الأصعدة السياسية والاقتصادية والإعلامية والعسكرية، وما هذه التيارات السياسية والاقتصادية العالمية المتتالية في القرن الليلا

الأخير رغم قصر المدة إلا موجات تتناوب مع الخيار العسكري لمواجهة بلد الإسلام ومحاولة القضاء عليه، وما تخضع كلمات دهاقنة السياسة الغربية للموهة إلا ذوب العقول المشلولة والأفئدة السقيمة، ﴿وَيَمَكُرُونَ وَمَكَرَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾. [الأنفال: ١٠].

إن حقائق القرآن والسنة وشواهد التاريخ وتداعيات الواقع لتدل بما لا يدع مجالاً للشك أن الصراع مع اليهود قائم ودائم ومستمر إلى قيام الساعة، ولن يستطيع دهاقنة السياسة والاقتصاد تعطيل هذه النصوص القاطعة ولا السنن الربانية الجارية، وبلا مبالغة هم أعرف بذلك من كثير من جهلاء المسلمين؛ حيث صرّحوا أن الجولات السياسية ما هي إلا محطات استراحة يحققون من خلالها ما لم تحققه الآلية العسكرية. يقول مناحيم بيجن في كتابه (التمرد): «لن يكون هناك سلام مع العرب ما دمنا لم نحرر وطننا بأكمله حتى لو وقّعنا مع العرب معاهدة الصلح. إن الأسلحة العبرية هي التي ستقرر حدود الدولة العبرية، ولا يمكن أن نشترى السلام من أعدائنا بالمفاوضات. فهناك نوع واحد من السلام يمكن أن يشتري هو سلام القبور»؛ كما يقول كارتر: «إن دولة إسرائيل أولاً وقبل كل شيء عودة إلى الأرض التوراتية التي أخرج منها اليهود منذ مئات السنين. إن إنشاء إسرائيل هو إنجاز للنبوة التوراتية وجوهره».

هذا العداء الظاهر والمستتر.

٣ - استعراض التاريخ القديم للصراع منذ زمن النبي ﷺ، وتجليه في العقيدة السليمة في حسم النزاع لصالح المعسكر الإسلامي.

٤ - توظيف طليقات الأمة المسلمة عريضة وأعجمية؛ لإعداد كتابة فصول التاريخ المعاصر الذي تعاني كثير من طبقات الأمة من تجهيلها به وتشويه معالنه على أيدي القوميون والعلمانيون، بسبب محاولاتهم المستميتة لستر عوار نكساتهم وهزائمهم المتلاحقة.

٥ - استخراج الدروس والعبر من أحداث ١٩٤٨م، ١٩٦٧م، ١٩٧٣م، ١٩٨٢م، وما تلا ذلك من اعتداءات اليهود وحلفائهم وتوظيفها لبث الوعي العقدي والتاريخي والسياسي في أفراد الأمة المسلمة رجالاً ونساءً.

٦ - ألا تنسينا كارثة فلسطين ما يجري في اندونيسيا والشييشان... وغيرها من البلدان للمسلمة، فالأمة الإسلامية أمة واحدة إذا اشتكى منها عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر.

خاتماً:

إن أطفالاً وشباباً يصنعون بحجارتهم ما لم تصنعه الجيوش والمدافع في زمن النل والانكسار حري بهم أن يحققوا انتصارات كاسحة إن شاء الله تعالى؛ إذا توفرت لعقولهم وقلوبهم التربية العقيدة، والإعداد اللازم في ظل إعلام ملتزم. ﴿وَلْيَنْصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصِرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَرِيٌّ غَزِيظٌ﴾ [الحج: ٤٠].

دور الإعلام والإعلاميين:

إذا علمنا كل ذلك وغيره مما لم يتسع المقام لذكره، رأينا كم هي التبعة الملقاة على المنابر الإعلامية المختلفة، كما يتجلى لنا جسامه المسؤولية الملقاة على كل من تولى أمراً في هذه المنابر الإعلامية. تساهم فيها إن معرفة السلاح لا بد أن يسبقها إعادة صياغة لهذا الكيان بكل جزئياته؛ لتستعيد الأمة هويتها صافية من كل شائبة تسربت إليها من خلال وسائل الغزو الإعلامي العالمي، أو من خلال العملاء أو الجهلاء الذين غرسوا في عقول المسلمين الهزيمة للنفسية وأصكوها من خلال التبعية الفكرية والأدبية. وهذه المسؤولية رغم ضخامتها يمكن للإعلامي المسلم أن يمارسها ولو مجزأة، ومن خلال الوسائل المتاحة لا سيما في عصر الإنترنت وما نتيجته من انتشار لا يحتاج معه إلى جواز لعبور الحدود والسدود التي بدأت تنهار بصورة أو بأخرى.

هذا بالنسبة للإعلامي المسلم.

أما الأجهزة الإعلامية فهي مطالبة بما هو أكبر من ذلك، إنها مطالبة ببرنامج عمل متكامل، لعل من أبرز معالنه:

- ١ - عدم قطع الحديث عن عداء اليهود للأمة، حتى بعد إخراج آخر يهودي من الأراضي المقدسة.
- ٢ - توظيف الأحداث في تربية الأمة، ولنا في القرآن شواهد كثيرة، وكيف أن الخطاب القرآني كان يستغل الحدث الواحد - كتحويل القبله - لإبراز

حمى سنة ٢٠٠٠.. عود على بدء

الأنبياء

الأنبياء

والتأثيرات

التأثيرات

عبد العزيز كامل

تابع القراء على صفحات (البيلال) الغراء، السلسلة التي
تشرتها المجلة على مدى ثمانية أشهر بعنوان (حمى سنة
٢٠٠٠) وكانت السلسلة تهدف إلى الكشف عن تفاعلات
متوقعة مع بدء الألفية الميلادية الجديدة، تقف وراءها عقائد
واساطير وأحلام وأوهام تنطلق من قناعات دينية يهودية
ونصرانية، تدعو إلى الاستعداد لأحداث اقتراب الزمان من
نهايته، مع ابتداء الألف الجديد وفي سنواته الأولى.

وقد أسهبت الحلقات في عرض مظاهر هذا الانشغال
الديني المتأثر بالعقيدة الألفية التي جاءت الإشارة إليها أولاً
في العهد القديم (التوراة) ثم أشار إليها العهد الجديد
(الإنجيل)، وهي العقيدة التي يؤمن أهل الكتاب بمقتضاها
أن من واجبه أن يهيئوا للتفرد بالسيطرة على العالم،
كمقدمة لا بد منها للاستعداد لمقدم المسيح المخلص الذي
سيأتي ليحكم هذا العالم في الألف الأخيرة من عمر الدنيا،
فيكون هذا هو العصر الذهبي للبشرية.

لقد ترتب على التأثير بتلك العقيدة أحداث ومخططات
ظلت تتابع منذ أواخر القرن الثامن عشر للميلاد، وطوال
القرن التاسع عشر ثم طوال القرن العشرين؛ حيث كان
النصارى، وبخاصة البروتستانت، يدفعون باليهود نحو
التحرك للسيطرة على الأرض المقدسة التي ستشهد في
اعتقادهم أكبر أحداث فصول التاريخ الأخيرة. حاولت في

الألفية الثالثة وتفاعلاتها الخطرة

الإعلان عن ولائها الديني الكفري الصريح، وعن سعيها العنيد العنيف لفرضه بعد عرضه على جماهير الأمم المشغولة بصغائر الأمور.

لقد بدا أمام كل بصير أن هناك حزمة من الأحداث والتفاعلات المتجانسة في طبيعتها تحاول الكتابيون أن يفتحوا بهذا القرن الميلادي ليخبروا للعالم أن هذا قرن (نهائية التاريخ)، وكنت قد أشرت إلى أبرز موضوعاتها السياسية الدينية في الحلقات الأتفة الذكر. والآن أعرض لأهم المستجدات المتعلقة بمشاريع تاجيح الصراع الديني في المنطقة.

أولاً: الحرب السابعة، أوشكت على البدء.. أم بدأت بالفعل؟

انطلاقاً من مسلمة أن اليهود هواة حرب لا دعاة سلام - كما دلت نصوص الوحي، وتطبيقاً لهذه المسلمة على تاريخنا المعاصر، فقد كان متعيناً على أي مراقب مدرك لهذه الحقيقة أن يفهم أن مسرحية السلام لن تستمر إلى آخرها، وأن اليهود سوف يسدلون الستار عليها في الوقت الذي يريدون، ومن الفصل الذي يصدون، وفي ضوء لجوء اليهود إلى افتعال حرب في كل عقد لتقليم أظافر العرب وكسر شوكتهم - وهو ما أسماه إسحاق شامير: (سياسة قلع الأسنان)^(١) فقد كان المرجح أن يُقبل اليهود على افتعال حرب جديدة هي (الحرب السابعة) على التوالي، بترتيب العقود بدءاً من الأربعينيات الميلادية (التي أعلنت فيها

هذه الحلقات رصد الخلفيات التاريخية الماضية والتداعيات الحاضرة والتوقعات المستقبلية لهذه القناعات الدينية عند أهل الكتاب، وخاصة تلك المرتبطة بحلول العام ٢٠٠٠ للميلاد الذي جعلوه موعداً - فيما يبدو - لتدشين خطوات تأسيسية في المخططات الكبيرة المستقبلية في منطقتنا العربية الإسلامية.

أما وقد آذن العام ٢٠٠٠م بالأفول فمن حق القارئ علينا أن نطلع على خلاصة التفاعلات الحتمية الألفية التي وقعت منذ بداية العام ٢٠٠٠م وحتى كتابة هذه السطور^(٢)، وهي تفاعلات تبرهن مع غيرها، على أن العقائد الدينية الغيبية لدى أهل الأديان لا تزال تمثل عامل دفع قوي يحرك الأحداث في عصرنا هذا، عصر المادة وتقنياتها والفتنة بها.

نحن لا نريد هنا بداهة أن نثبت دعوى الذين كفروا من أهل الكتاب في أن الزمان يسير لصالحهم وفق رؤى كتبهم «للمقدسة»، ولكن نريد لفت الانتباه، أو تكرار لفت الانتباه إلى أن أساطيرهم المستمدة من كتبهم بعد التحريف تتحرك إلى عالم الواقع ودنيا الحقيقة، لا تبعاً لما يقولون إنه (نبوءات) ولكن طبقاً لما يرتبون من خطوات ومخططات تقوم على تنفيذها قوى عاتية، تشق طريقها في ساحات خاوية وميادين فارغة من كل أثر مؤثر في التصدي أو التحدي. إن هذه القوى التي تتحرك بتلك البرامج الدينية المستقبلية في أرضنا الإسلامية لا تستنكف عن

(١) في ١٠/٨/١٤٢١هـ - ١١/٦/٢٠٠٠م.

(٢) قتل إسحاق شامير، رئيس الوزراء الإسرائيلي الأسبق في كلمة له أمام حشد من اليهود الأمريكيين: «يعلن علينا في كل عشر سنوات مرة أن نُجس العرب على كرسي طبيب الأسنان، كي نقلع أسنانهم التي فبتت حتى لا يعضونا بها»!

طريق المشروع القديم (إسرائيل الكبرى)، ذلك المشروع الذي ما كان لليهود أن يصروا عليه لولا استخفاف العرب به وادعاء بعضهم استحالة تحقيقه، بدعوى عدم قدرة ذلك الشعب الإسرائيلي الضئيل، على السيطرة على تلك البقعة المترامية من النيل إلى الفرات، ولأننا هنا بصدد تفنيد أسس هذا الاستخفاف العربي (العقلاني) ولكن فقط نذكر بأن اليهود سواء في (إسرائيل) أو في أمريكا لا يقصدون السيطرة العمرانية الجغرافية البشرية، ولكن: الهيمنة السياسية والاقتصادية والعسكرية، أو بتعبير آخر: (إدارة المنطقة) وهو ما يتطور بانتظام على أرض الواقع منذ أن بدأ الصراع.

- ومن المرجحات - رابعاً - : ما أشار إليه بعض خبراء الاستراتيجية، من ترجيح احتمال نشوب حرب في المنطقة بسبب نقص موارد المياه^(١)، فاليهود يضيفون بهذا سبباً آخر من الأسباب التي تجعلهم (مضطرين) إلى الكشف عن أنيابهم المستترة خلف أقنعة السلام.

وفي ظل استمرار موجة الجفاف التي تعم أكثر مناطق الشرق الأوسط، والتي استمرت عامي ١٩٩٨، ١٩٩٩م^(٢)، وتبدو مستمرة هذه العام أيضاً كما توقع الخبراء - والله أعلم - فإن دولة اليهود التي تحصل على ٩٠٪ من المياه من موارد جاراتها العربية، قد يستبد بها النزق المزوج بالجبوت لحاولة الاستحواذ على

دولة اليهود)، وإلى هذا العقد الأول من القرن الحادي والعشرين. فهذا هو العقد السابع، فهل تقوم فيه الحرب السابعة؟

لقد كانت هناك مرجحات لإشعال تلك الحرب في بدايات الألفية الثالثة: على رأسها اغتنام لليهود لفرصة هذه الفترة لفصلية في التاريخ الإنجيلي مشاعن النصرانية الدينية في العلم لصالحهم، باعتبار أن رأس الألفية، مناسبة دينية نصرانية تربط بعمق بين مستقبل اليهودية ومستقبل النصرانية، على أساس أن اليهود أداة قدرية لتحقيق ما أسموه: (خطة الإله لعونة المسيح)، فإذا ما كانت تلك الحرب قائمة على خلفية أحداث اعتقادية، فإن ذلك قمين بأن يلهب العواطف الدينية لدى شعوب العالم النصراني، ويوجد مشاعرها خلف دعاوى اليهود الزاعمة بأنهم محور أحداث ما يستقبل من الزمان.

والأمر الثاني من المرجحات: هو استغلال اليهود لتلك الأجواء - بعد توفيرها - لضمان أكبر قدر من الدعم الغربي للوقوف أمام غضبة العالم الإسلامي، إذا ما أقبلوا على تنفيذ المشروع التأمري الكبير: (هدم الأقصى وبناء الهيكل)، أو محاولة تمرير خطة التنفيذ وسط زحمة الأحداث، لكي لا تبدو عملاً مستقلاً مفرداً ومقصوداً.

والأمر الثالث من المرجحات لإقبال اليهود على إيقاد تلك الحرب: قطع شوط جديد على

(١) انظر (قراءة في فكر علماء الاستراتيجية)، د. جمال عبد الهادي، ص. ٢٠. طبعة ١٩٩٩م.

(٢) ظاهرة الجفاف في العامين اللذين أوجدت وضعاً لم نسمع به من قبل في بعض الدول العربية، وهو الدعوة العامة إلى صلاة الاستسقاء، وقد حدث هذا في كل مصر والعراق وسوريا، وحتى الدولة للفتية (إسرائيل) دعا حلقاتها إلى إقامة صلوات يهودية خاصة من أجل طلب السقيا من السماء!

الألفية الثالثة وتفاعلاتها الخطرة

فضاء يضع بالصمت... صمت سلام القبور!
هذه هي أبرز المرجحات.

أما الزرائع، فلا تسأل اليهود عن ذريعة.. إن جعلتهم ملأى بالرائع المزروعة كالألغام في كل مكان، ولكنني أرى فيما يُسمى (حزب الله)، لها يدعى من بطولاته المستوردة أو المصنعة محيياً ذريعة جاهزة، أو يجري تجهيزها - لإجراء عملية إخضاع جديدة تقر بها العين الشائنتين المفضحين لهذه الأمة المسلمة من يهود القلب أو يهود القلب، ولا نحتاج هنا إلى تعديد احتمالات التصعيد أو (سيناريوهات) التنفيذ التي يمكن أن تترتب على اختيار هذه الذريعة أو تلك، ولكن دعونا ننظر لنرى ما ستسفر عنه التداعيات المحتملة أو المرتب لها من وراء تفجير (انتفاضة الأقصى) في هذا التوقيت المريب!.. هل يضرّيون سوريا؟! احتمال وارد. هل يشنّون بلبنان أو بالفلسطينيين في لبنان؟ أمر محتمل.. هل يصعدون الموقف ويوسعون الدائرة؟ أمر غير مستبعد! هل يضرّيون بتركيز أشد في الداخل الفلسطيني لإيجاد واقع جديد لمرحلة جديدة؟ أم هل يضرّيون عن كل هذا ويعزلون إلى أسلوب آخر؟! كل الاحتمالات يمكن توقعها إلا توقع أن يقطع اليهود عن ديدن الإفساد، وخلق التخريب الذي أشار إليه القرآن: ﴿كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [المائدة: ٦٤].

إن هناك شواهد كثيرة تدل على أن اليهود يُعلّون في هذه الآونة لإشعال حرب جديدة؛ فمن تجميد لعملية السلام، إلى تهديد لسوريا

نسب إضافية من الـ (١٠٪)، التبقية لدول الجوار للمسلم. ونحن نعلم أن من أبرز أسباب الاختلاف في عملية السلام على المسار السوري الإسرائيلي مسألة السيادة على المنطقة المحيطة ببحيرة طبرية؛ حيث يطمع اليهود أن يضمّنوا السيطرة على هذا المورد المائي لهم.

أما المرجح الخامس: فهو الإصرار اليهودي، نصراني للتشترك على استراتيجية الإخضاع التي تمارس بإصرار - منذ زمان - ضد أمة الإسلام بعمامة والعرب بخاصة وبول «الطوق» أو المواجهة المحيطة بـ (إسرائيل) بشكل أخص.. وهي الاستراتيجية التي أطلق عليها شامير: (استراتيجية قلع الأسنان) كما سبقت الإشارة إليها.

- وهناك مرجح سادس، وهو: أن الساحة العربية - كما لمع أو صرح - أكثر قادة العرب في مؤتمر القمة الأخيرة، غير مستعدة للحرب الآن!! كأن اليهود سيقبلون هذا الاعتذار العربي لتأجيل وقت الحرب إن كانوا قد قروها بالفعل! وهل يطلب عاقل من اليهود إذا ما أرادوا أن يشعلوا ناراً للحرب أن ينتظروا استعداد العرب لها؟! إنها ستكون - بنظر اليهود - فرصة ذهبية أخرى تقدمها إليهم العلمانية العربية الفاشلة على طبق من فضة! حيث أعطوا اليهود هدية مجانية استمرت أكثر من عشرين سنة لكي يتمكنوا من تغيير خارطة الواقع بحسب تفاصيل المتوقع، ولكي يتأكدوا من أن البقعة المباركة قد باعها أصحابها بثمن بخس سفارات ومكاتب معدودة، ترقرف عليها أعلام نجمة داود في

بويلاتها اليوم فهي بدع في الحروب، إنها حرب الطفولة المعزولة، في زمن غياب الرجولة المسؤولة. وإلى أن تعود هذه الرجولة إلى مسؤوليتها، فهل هذه الحرب الدائرة الآن هي بواكير حرب أكبر، أم مقدمات حرب أكبر، أم جس نبض، أم (بروفة) لحرب أكبر؟ هذا ما ستسفر عنه أحداث الأيام والأشهر القليلة المقبلة، ولكنها على أية حال البداية العملية الحقيقية للحروب الدينية المستقبلية التي ينبغي أن نعد لها أجيالنا.

ثانياً: القدس.. أهذا هو الحل النهائي؟

كان العام ٢٠٠٠م، هو عام الحل النهائي - حسبما قررت الدولة اليهودية - وهو عام الحسم النهائي - كما وعدت السلطة الفلسطينية - حيث توعد عرفات بإعلان الدولة الفلسطينية فيها، على أن تكون عاصمتها القدس. لقد كان على رأس المسائل المؤجلة لعام ٢٠٠٠م ضمن مفاوضات (الحل النهائي) قضية القدس التي تأتي في مقدمة الموضوعات التي جرت دحرجتها منذ مؤتمر مدريد عام ١٩٩١م، حتى العام ٢٠٠٠م، بحجة إعطائها فرصة كافية للدراسة والتشاور. وكان معها من القضايا: مسائل اللاجئين، الحدود، والمستوطنات والمياه، والدولة، وقد حشرت هذه القضايا كلها ليتم الانتهاء منها في المباحثات الغامضة التي عرفت بـ (كامب ديفيد الثانية)، وقد تفاعلت الأحداث بعد هذا المؤتمر الذي أعلن عن تحطمه على صخرة بيت المقدس؛ وكأنها رسالة أريد لها أن

ولبنان، إلى تجديد لأسلحة المستوطنين، إلى اتجاه للتكتل بين الحزب الحاكم والأحزاب اليمينية الدينية المتطرفة، إلى استدراج أو توظيف لـ (بطولات) (حزب الله)، إلى مزيد من إراقة دماء الفلسطينيين العزل، إلى اتجاه متزايد لعزل القدس ومنع المصلين من الوصول للمسجد الأقصى. كل هذه أعواد ثقاب من شأن الواحد منها فقط أن يضرم ناراً تشتعل بها المنطقة كلها، ولكن هل يطفئها الله هذه المرة أيضاً؟ إنه على ذلك قدير، ولكن مقاديره - سبحانه - تجري حسب حكمته لا حسب شهواتنا ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [محمد: ٤].

ولكن هل هناك بوادر عملية، أو خطوات تنفيذية بداها اليهود بالفعل على طريق الحرب؟! هم يقولون - كما صرح (شاؤول موفاز) رئيس هيئة الأركان الإسرائيلي - في ٢٨ رجب ١٤٢١هـ - ٢٥ أكتوبر ٢٠٠٠م) - : «بأن الجيش الإسرائيلي يعيش حريباً بدأت بالفعل، وقد تستمر لمدة عام!» وقد كرر هذا الكلام في (٣ شعبان ١٤٢١هـ - ٣١ أكتوبر ٢٠٠٠م).

هذا من الجانب الإسرائيلي، أما من الجانب الفلسطيني فلا نظن أن الحالة التي يعيشها الشعب هناك منذ انبعلت أحداث الأقصى يمكن أن توصف بوصف أقل من وصف الحرب، بل إن الحروب المعتادة تجري أحداثها في الغالب على جبهات القتال بين جيوش معدة لوظيفة القتال، أما الحرب التي يصطلي الفلسطينيون

الآلية الثالثة وتفاعلها الخطرة

الأطراف المعنية تدرك تماماً أن الحل النهائي لصير القدس له صيغة واحدة مقبولة لدى (الشرعية الدولية) ومن يقومون عليها في العالم (الحرة)، وهي صيغة أن تكون القدس عاصمة أبدية موحدة لدولة اليهود.

ومن التداعيات المتعلقة بمصير القدس ما قلناه في يهوذا باراك من العزم على تنفيذ مشروع الفصل بين العرب والفلسطينيين، وهو الفصل الذي من شأنه أن يجعل من المناطق الفلسطينية - وعلى رأسها القدس الشرقية - مناطق حصار يفرض ويرفع عنها حسيما تقضيه الظروف الإسرائيلية.

وقد شهدت الفترة التي أعقبت (كامب ديفيد) مناورات للتعمية على ما يراد للقدس أخذت شكل مشروعات معروضة للنقاش بشأنها من جديد، ومنها مشروع التدويل: أي جعلها مدينة دولية مفتوحة، أو عاصمة للعالم - كما اقترحت بعض القيادات الفلسطينية - أو يتم تقاسم السيادة عليها بشرط ألا يأخذ الفلسطينيون منها إلا اسمها، بعد أن يخلع ذلك الاسم على مدينة (أبو ديس)، كما اقترح أن تُسند السيادة (للمؤقتة) على القدس إلى الأمم المتحدة.

ولكن وفي حمة هذا التنافس في اختراع صيغ تخرج القدس من إطار السيادة الإسلامية - التي رفضت رفضاً باتاً - إذا بباراك وشارون يقبلان الطاولة، ويعلنان بلعلعة الرصاص في سماء الأقصى، ويلغى السحل في شوارع القدس، أن هناك حلاً واحداً لصير القدس وهو تفريغها من كل من يقول لا إله إلا الله، وقد أبان اليهود خلال أحداث انتفاضة القدس أن أهل

تصدر في شكل توصية ضمنية عن المؤتمر، مضمونها: أنه لا حل نهائياً لقضية القدس إلا بما يدبر اليهود ويخطط النصارى، ولهذا فقد تابعت التفاعلات المتنوعة عن مفاوضات الحل النهائي في كامب ديفيد وكان من أبرزها - كما لا يهال الناس يذكرون - : توعد ليل كليبتون أن يقدم لهم نقل السفارة الأمريكية إلى القدس، وهو الإجراء الذي من شأنه أن يجبر كثر دول العالم إلى التتابع في هذا النقل، حيث يضع هذا العرب والمسلمين أمام أمر دولي واقع، وكان هذا التوعد الأمريكي رداً على تهديد ياسر عرفات بإعلان الدولة الفلسطينية وعاصمتها القدس، وهو الإعلان الذي ظهر أن الأمريكيين لا يقلون عن الإسرائيليين معارضة له، فهم وإن أظهروا في بعض الأحيان موافقتهم على مبدأ إعلان الدولة الفلسطينية بشرط تجريدها من مقومات الدولة، إلا أنهم لم يقبلوا في لحظة من اللحظات أن تكون القدس عاصمة لها، وهذا ما جعل (كليبتون) يخرج عن تحفظاته المصطنعة، وحياده الكاذب، ويعلن أن السلطة الفلسطينية تعرض نفسها لسحب الاعتراف بها، ومنع المساعدات عنها إن هي أعلنت عن قيام هذه الدولة بتلك الصيغة التي يريدها عرفات بشكل دائم، أي أن تكون القدس عاصمتها.

ومما شهدته العام ٢٠٠٠م أيضاً فيما يتعلق بأمر القدس أن عرفات اضطر - بعد ضغوط من الدول (الصديقة والشقيقة) - إلى تأجيل هذا الإعلان الذي كان مقرراً في ١٢ سبتمبر ٢٠٠٠م إلى أجل غير مسمى. وهو تأجيل يدل على أن

الهزة انقذت شرارة الانتفاضة من بؤرة المركز في القضية المركزية؛ فقد أحدث الاقتحام ما كان يتوقعه أو ينتظره شارون ومن ورائه باراك؛ حيث تزلزلت الأرض المقدسة، وتداعت لزلزالها بقية بلدان المسلمين، وقد ظهر - كما لم يظهر من قبل - أن الانتفاضة هذه المرة لها وللتداعيات حولها طابع خاص؛ فهي في ملامحها الأولية تأخذ صورة انتفاضة إسلامية، لا وطنية ولا قومية، يمكن لها إذا أحسن توجيهها أن تكون بداية لتصحيح المسيرة التي اعترها الاعوجاج في المراحل السابقة من الصراع.

وتسلسل الأحداث بعد بدء الانتفاضة في ٢٨ جمادى الثانية من عام ١٤٢١هـ الموافق ٢٥ سبتمبر (أيلول) من عام ٢٠٠٠م، لا يزال مستمراً، ولكن المخطط اليهودي النصراني الإجرامي الرامي إلى هدم المسجد الأقصى، يلقي بظلاله القاتمة على تلك الأحداث التي ضبطلت برامجها فيما يظهر على تواقيت الفعل المستفز، ورد الفعل المنتظر. فماذا كان يُنتظر من المسلمين في فلسطين أن يفعلوا وهم يرون نجساً من الانجاس يدنس بأقدامه الساحات الطامرة^(١)؟ وماذا كان ينتظر منهم وهم يشاهدون الدماء تسيل رداً على الاحتجاج؟ وماذا كان ينتظر وهم يرون الدبابات تنضم إلى المصفحات، والرشاشات تساندها الطائرات؟! إنها ردود الأفعال التلقائية المنتظرة لكي يبنى عليها ما بعدها.

القدس مستثنون من الانتفاض، وكان الإسرائيليون يقولون: فلينفض الفلسطينيون في أرجاء فلسطين، أما القدس التي يتجمعون في أيام الجمع في أقصاها للذود عنه وعنهما، فلا بد من التحكم فيمن يدخلها ومن لا يدخلها، إن هذا يعني أنهم يقدرون على جعل القدس مدينة منعزلة عن الفلسطينيين والعرب، بل عن المسلمين والعالم في الوقت الذي يريدون. وقد أثبتت الأحداث أنه لا اختلاف بين كل الفرقاء في داخل الكيان اليهودي حول مصير القدس، وهذا ما أعلنه الرئيس الإسرائيلي الجديد (موشيه كتساف) بعد حلف اليمين الدستورية في (١/٨/٢٠٠٠م) حيث قال: «إن القدس الموحدة تحت السيادة الإسرائيلية، لن تكون محل اختلاف بين الإسرائيليين، ولن ينقسموا بشأنها إلى معسكرين»، وقد صادق الكنيست الإسرائيلي - في اليوم نفسه - على قانون أساسي (يعادل قوة الدستور) ينص على أن القدس بشرطها هي عاصمة إسرائيل الموحدة الأبدية، وهذا يعني أن أي حزب أو حكومة أو شخص أو جهة تدعو إلى غير هذا، تكون خارجة على الدستور.

ثالثاً: المسجد الأقصى، هزة يهودية... وصحوة إسلامية؛

بعد الهزة التي أحدثها اقتحام (وليس زيارة) شارون للمسجد الأقصى مع المئات من حراسة المدججين بالسلاح من طلائع الدجال، بعد هذه

(١) الحاخامية اليهودية الكبرى ظلت تمنع اليهود من دخول المسجد الأقصى طوال السنوات الماضية، خوفاً من أن يطأ أحدهم موضع (قدس الأقداس) الذي لا يجوز لليهودي لم يظهر بركم البقرة الحمراء أن يطأه برجليه. ومع ذلك فإن هؤلاء الانجاس لا يبرون بأساً في تنجيس أرض المسجد الأقصى واستباحته رغم أنهم لم يطهروا بعد، وإن يطهروا أبداً!..

الألفية الثالثة وتفاعلاتها الخطرة

حتى ينجزوا مشروعاتهم المشؤم؟!
أمر آخر لافت، يتعلق بالهيكل الثالث وما يُعدُّه؛ فالبقرة الحمراء التي أعلن عن ظهورها عام ١٩٩٦م، يبدو أن اليهود قد استبدلوا بأخرى (موديل ٢٠٠٠) فقد أعلن في شهر أغسطس من عام ٢٠٠٠م عن ظهور بقرة أخرى مطابقة للمواصفات (أمريكية هذه المرة) في ولاية تكساس، وقال صحيفة يدعوك أحرونوت في عددها الصادر في (١٦/٩/٢٠٠٠م): «إن البقرة الجديدة ستنتقل إلى القدس قريباً».

وهنا اذكر بأن موضوع البقرة المنتظرة ليس قصة فكاهية يتندر بها اليهود في مجالسهم بل هي عقيدة وشرعية لازمة عندهم، تتعلق بتطهير شعب يوقن بأنه متلبس بالنجاسات منذ ألفي عام، ولن يتطهر منها إلا برماد تلك البقرة، ولذلك يطلقون على عملية إحراقها قبالة الهيكل لتطهير الشعب اليهودي بها: (الشرعية الأبدية) كما نصت على ذلك توراتهم.

خامساً: البصمات الألفية على السياسة الدولية؛

ببت هذه المظاهر في أشكال متعددة أراد أصحابها - فيما يظهر - ألا يمر العام ٢٠٠٠م، دون بصمات يتركها محفورة في ذاكرة التاريخ؛ بحيث تظل مرتبطة بتلك الذكرى النصرانية في الأصل التي تحولت إلى تقويم دولي. شهدت سنة ٢٠٠٠م أكبر هجمة تبشيرية في عقر ديار المسلمين؛ إذ أتحت لرأس النصرانية الكاثوليكية

ها هو العام ٢٠٠٠م تفتعل فيه الأحداث الجسم، ليؤكد بنو إسرائيل لبني إسحاق أن عصر التحام الأمة الضالة مع الأمة الغضبية قد بدأ، وأن مسيرتهما المشتركة لإنجاز ما تبقى من اشراط العلو الكبير تمضي بانتظام، وأن ذكرى ذلك العام الميلادي التي لا يتعرف اليهود بصالحها، تمثل علامة فارقة في التاريخ، ولهذا فلا ينبغي أن يكون عاماً لكل العوام في نظرم.

رابعاً: الهيكل الثالث؛ حجر الأساس (الرسمي) يسبق كل الأحجار؛

شهد هذا العام ما لم يسبق حدوثه على صعيد المسعى الخبيث لبناء الهيكل الكفري الشركي المنسوب زوراً لسليمان - عليه السلام -^(١) أما هذا الحدث فهو صدور إنز رسمي من الدولة العبرية لجماعة أمناه الهيكل اليهودية الأمريكية بإرساء حجر الأساس إيداناً بمرحلة البدء في التنفيذ (في ١٥/١٠/٢٠٠٠م)، ومن الغريب هنا أن زعيم الجماعة (غورشون سلومون) قال للصحفيين في تلك المناسبة: «إن مشروع البناء سيحتاج إلى مدة سنة كاملة للانتهاء منه»، ووجه الغرابة في ذلك أن رئيس هيئة الأركان الإسرائيلي (شاول موفاز) صرح بعد ذلك بأيام قليلة أن الحرب التي اعتبرها قد بدأت قد تستمر لمدة عام! فهل يبقى اليهود على أوار الحرب مع الفلسطينيين وغيرهم

(١) صحيح أن سليمان - عليه السلام - شيد المسجد الأقصى تشييداً عظيماً في عصره، ولكنه بناه على أساس التوحيد والإيمان، لا على أساس الشرك والكفر والبهتان الذي يريد اليهود والفصلري أن يشيدوه على أساسه.

بعد أن تعارضت الصيغ المعروضة من الجانب الفلسطيني العربي، والجانب الإسرائيلي الأمريكي.

أما على الجانب السياسي المدفوع دينياً، فقد شهدت الولايات المتحدة الأمريكية - ولأول مرة في تاريخها - معركة انتخابية، كانت النتيجة على الموقف من القدس ونقل السفارة الأمريكية إليها إحدى الورقات الكبرى لتنافس على كسب أصوات اليهود، لا بل إن استرضاء اليهود قد بلغ حد أن يُعين الحزب الديمقراطي نائباً يهودياً أرثوذكسياً متديناً لمرشحه للرئاسة الأمريكية وهو السيناتور (جوزيف ليبرمان)، وهذا يعني أن نسبة من الشعب الأمريكي لا تقل عن نسبة من صوته لآل جور تقبل أن يكون الرئيس الأمريكي يهودياً قلباً وقالباً. وهذا تحول في غاية الخطورة، يدل على المدى الذي وصلت إليه قوى اليمين الديني النصراني الصهيوني السائنة بإصرار في طريق تسلّم زمام السلطة في القطب الوحيد في الأرض؛ فهل تشهد الآلفية الجديدة في مراحلها الأولى صراعاً تنافسياً بين النجوم الخماسية والنجوم السداسية على العلم الأمريكي؟ أم ستصبح أمريكا القرن الحادي والعشرين هي ولايات متحدة إسرائيلية؟!

لقد ترادفت تلك التفاعلات، والآلاف الثالث للميلاد لم يبدأ بعد.. فالعام ٢٠٠٠م قد حل (خطأ) محل العام ٢٠٠١م الذي يمثل العام الأول في ذلك القرن، فهل تستمر التخاريف العلمية والعملية لبداية الآلفية لعلم آخر.. الله أعلم!

(بولس السادس) أن يقيم على أراضي المسلمين قداسات مفتوحة وعلى الهواء، وذلك في زيارته للمنطقة التي شملت فلسطين والأردن ومصر في شهر مارس ٢٠٠٠م، وكان مقررًا أن يزور العراق وسوريا أيضاً، إلا أنه أجل زيارة سوريا، وألغى زيارته للعراق تجنباً للسخف والاحتجاج الأمريكي. لقد كانت تلك الزيارة (الآلفية) ذات مغاير وإحياءات متعددة، تترك انطباعاً بأن نصارى الكاثوليك الذين يتحدثون باسمهم (البابا) قد بدؤوا يجنّون في السير على الدرب الذي سبقهم إليه نصارى البروتستانت، للاقتراب من اليهود، وللتحول الكبير إلى ما يخدم أهدافهم في منطقتنا الإسلامية، وكان على رأس هذه الخطوات في ذلك، إشعار رأس الكنيسة الكاثوليكية اليهود، بأنه لا مانع لدى النصرانية الكاثوليكية من اتخاذ القدس عاصمة لهم (مؤقتاً)، وقد ظهر ذلك من خلال زيارة بابا الفاتيكان للقدس، وإقراره الضمني بكونها عاصمة لدولة (إسرائيل) بعد حضوره للعديد من المناسبات واللقاءات التي ألقى اليهود فيها على أسماعه عبارة (القدس هي العاصمة الموحدة الأبدية لدولة إسرائيل) دون أن يصدر عنه ما يدل على تحفظ أو اعتراض.

وكان من اللافت أيضاً أن يشهد العام ٢٠٠٠م عودة إلى الحديث عن الطرح النصراني للحل النهائي لقضية القدس، وهو أن تصبح القدس (عاصمة العالم)، وهو الطرح الذي أصبح أكثر الصيغ قبولا على المستوى الدولي

ندبات قضية الكبرى ثاسين

د. سليمان بن حمد العودة

مهما تحدث الناس عن اليهود، ووصفوا طباعهم ونفسياتهم فلن يبلغوا مبلغ القرآن في ذلك، وكفى أن يستيقن المسلم شدة عداوتهم وهو يقرأ قوله - تعالى - : ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عداوةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: ٨٢]، وإن يعلم نوعية سعيهم في الأرض من قوله - تعالى - : ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً﴾ .
[المائدة: ٦٤]

أجل إنهم ملعونون على لسان أنبيائهم بما عصوا وكانوا يعتدون، وقساة قلوب بشهادة الذي خلقهم وهو العظيم الخبير: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: ١٣]، وهم أسرع الناس للإثم والعدوان بشهادة القرآن على أكثرهم: ﴿وَنَرَى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٦٢] .

والحديث هنا ليس وصفاً لليهود أو اجتماعاً للنصوص التي تكشف طبائعهم ومواقفهم وخبيثهم؛ فذلك له حديث خاص - وإنما يتركز حديث اليوم على قضيتنا الكبرى مع اليهود بمعللها وأبعادها وطبيعة الصراع فيها لا سيما ونحن نسمع ونرى - هذه الأيام - أحداثاً دامية واعتداءً صارخاً على المسلمين، ومحاولات تتكرر للعبث بمقدساتهم، واستفزازاً أهوج لمشاعرهم، وما الحوادث التي تدور رحلها الآن في فلسطين وراح ضحيتها عدد من القتلى ومئات من الجرحى إلا حلقة في هذا السلسل

الإجرامي الحقود .

نحجر على مسلمي الغد فنكبلهم بمعاهدات سلام هزيلة ، ونبيع حقنا وحقهم بأبخس الأثمان .

٤ - ما هي اللغة التي تفهمها إسرائيل ويحتاجها العرب والمسلمون؟ إنها لغة القوة ، وبهذه القوة استسلم اليهود عبر التاريخ ؛ وإذا تجاهلنا تاريخهم قبل الإسلام ، ووقفنا عند تاريخهم في المدينة مع محمد ﷺ والمسلمين ، أينما كيف كان غرهم ونقضهم للعهد ، وراينا محمداً ﷺ يتعامل معهم بالحصار والإجلاء ، بل وتقديم طوائف منهم لتحصد رؤوسهم ويساقون إلى الموت وهم ينظرون ، وكيف لا يكون ذلك وقد نقضوا العهد ، وأبوا الأعداء ، ودلوا المشركين على عورات المسلمين في أحد ، ثم كانت غزوة الخندق ومجيء الأحزاب بتخطيطهم مع مشركي قريش ، وآخر طائفة منهم تماسكت على العهد خوفاً من المسلمين حتى إذا لاحت لهم الفرصة غدرت بنو قريظة في أشد الظروف وأحلكها على المسلمين ؛ وتلك التي قال الله عنها : ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا ١٦ ﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا .

[الأحزاب : ١٥ ، ١٦] .

ذلك نموذج لغدر اليهود في زمن النبوة ، وذلك أسلوب نبوي للتعامل معهم ، وهدي المرسلين صالح للاعتبار والافتداء في كل زمان ومكان .

٥ - ما مفهوم إسرائيل للسلام ، وما هدفها من إشاعة مفاهيم السلام؟ إننا نخادع أنفسنا حين نعتقد أن إسرائيل جادة في تحقيق السلام ، والواقع

وحتى نذكر حجم القضية ونعلم طبيعة الحركة مع اليهود نورد سؤالاً ثم نجيب عليه أو على بعضه . . . والسؤال يقول : ما هي أبرز المعالم في قضيتنا الكبرى مع اليهود ؟

والجواب :

١ - ليست قضيتها مع اليهود قضية أرض مجردة يمكن أن نتقاسم فيها التنفيذ ونحن نتعايش بسلام : كلا ؛ فالقضية قضية مقدسات إسلامية ، وحقوق مفتحصبة ، قضية حق يمثلها الإسلام والمسلمون تطمس هويته ويُسرد أبناؤه ، ويأطل تمثله اليهودية المحرفة ، وينتصر له اليهود المغضوب عليهم والنصارى الضالون - قضيتنا لها بعدها العقدي ولها امتدادها التاريخي .

٢ - ليست قضية فلسطين بمقدساتها وتاريخها قضية العرب وحدهم - كما يريد الغرب ومن سار في ركابه أن يُشيعوه - : بل هي قضية كل مسلم على وجه البسيطة يؤمن بالدين الحق ويستشعر عداوة اليهود والنصارى للمسلمين ، وينتمي لهذه المقدسات .

٣ - والقضية - كذلك - ليست حقاً خالصاً لمسلمي اليوم يتصرفون فيها كيفما شاءوا ، ويتنازلون إذا اتفقوا : كلا . . بل هي ميراث وأمانة . . ميراث عن الآباء وأمانة لا بد من تسليمها للأبناء ؛ فقد فتحها أسلافنا بدمائهم ، وحرروها بصنق عقيدتهم وجهادهم ، ولا يحق لنا أن نهجر هذه الجهود حين غلب المحررون ، كما لا يسوغ لنا أن

بها اليهود ويهيمون بها من وراء اليهود^(١)

وفي المقابل فإن أمة مدججة بالقوة وتعد ترسانة للسلح النوء وغيره يرمبها اطفال عزل من السلح ؛ ليست خليقة بالبقاء، ولا قادرة على الصمود والتحدي حين يتوفر المجاهدون الصادقون، عجل الله وجوبهم.

٧ - الغالب ومنظمات الجهاد والاصولية : ومن هنا يعلم س تخوف الغرب واليهود من تنظيمات الجهاد وصيحات المجاهدين وما يسمونهم بالاصولية ، ومحاولاتهم تشويه صورتهم ووصف المجاهدين بالإرهابيين؛ ذلك لأنهم يدركون أن هؤلاء عدوهم الحقيقي، وهؤلاء هم خطرهم المستقبلي يصرحون بذلك في كتبهم ولا يكتفون، يقول الرئيس الأمريكي (نيكسون) : «إن صراع العرب ضد اليهود يتطور إلى نزاع بين الأصوليين الإسلاميين من جانب وإسرائيل والدول العربية المعتدلة من جانب آخر»^(٢). ومن جانب آخر يعلنون بكل صراحة ويقولون في ملتقياتهم العامة : على روسيا وأمريكا أن تعقدا تعاوناً لضرب الأصولية الإسلامية.

ويقولون - كذلك - : «علينا نحن الأمريكان والروس تناسي خلافاتنا والتحالف معاً لضرب الإسلام»^(٤) فهل يا ترى يستفيق المغفلون الذين يريدون ما تريده الدوائر اليهودية والنصرانية في الغرب والشرق عن إخوانهم للمسلمين؟ وهل ندعم

يشهد بإفلاس المسرحيات الهزيلة للسلام، ومن كاسب ديفيد بمراحله المختلفة وأدواره المكتسوفة، إلى مدريد أو غيرها من محطات السلام استئسمن المخدوعون بالسلام ورمأ، فإذا الجبلُ يلد قاراً، وإذا الانتقام يعقب السلام ومداده لم يجف بعد، فتحدث الديانة المجنزرة باسم السلام الذي تريده (يهود) وينطق بالرشاس، ويحوم الطائرات المروحية، وترمي الطلقات المطاطية وغيرها - بشكل عشوائي لتصيب الأطفال والنساء والشيوخ .. وتكون هذه وتكون هذه؛ وتلك لفة السلام المعبرة في ذهن إخوان القرية والخنازير؟!

ومن صنع مسرحية السلام؟

موقف إسرائيل من السلام ليس على ظاهره؛ بل دافعها للسلام إظهار نفسها - للعالم - بصورة الإيجابية المحبة للسلام - وذلك لتستقطب الاستثمارات وتفتح الأسواق الخارجية؛ تعزيزاً لاقتصادها. أو هي باختصار كما يقول أحد اليهود^(١) وهو شامد من أهلها : «ليست (عملية السلام) سوى حملة علاقات عامة لترويج إسرائيل»^(٢).

٦ - وقفة إشادة وتقدير لأطفال الحجارة الفلسطينيين الذين أروعوا اليهود : لكن السؤال المهم : هل بلغت أمة المليار حداً من الضعف حتى أنابت عنها في قتال الأعداء أطفالاً لا يملكون إلا الحجارة يقتلون

(١) نعم تشومسكي (يهودي مشهور).

(٢) عبد الوهاب الفايز، مقال في جريدة الرياض ٧/٧/١٤٢١هـ. (بين أطفال الحجارة وترسانة الأسلحة النووية).

(٣) نصر بلا حرب، ١٩٩٩م، ص ٢٨٤.

(٤) القدس بين الوعد والحق والوعد للقرى.

الموقف السياسي ممن يملكون القرار، ولا يزالون يحملون حقائبهم للمفاوضات الخاسرة على الرغم من التكتيكات المريعة والصف اليهودي الخثير، ولا تزال الشعوب العربية والمسلمة تتطلع إلى قرار جماعي وموقف بطولي يضع حداً لموقف اليهود وينهي مرحلة الذل والاستسلام.

٩ - ضعف الإعلام العربي والإسلامي في خدمة قضية فلسطين نلاحظ ضعفاً في إعلامنا العربي والإسلامي تجاه قضية فلسطين الكبرى، والإعلام دوره في إنكاء حماس الشعوب، بل وفي الضغط لاتخاذ مواقف جادة مع بني صهيون... وماذا يصنع الإعلام الغربي واليهودي لو أن طفلاً يهودياً قتله المسلمون؟ فكيف بمجموعة من الأبطال والرجال والنساء يقتلون؟ وكيف والعيب بالمقدسات والاستفزاز في الزيارات لدين اليهود؟ والمأساة هي التفهيل من قبل الإعلام إلا عواطف مجرودة تخرج عند الحدث ثم لا تلبث أن تخبو وكان شيئاً لم يكن.

أما الإعلام الكافر فمعروف بتحيزه وخدمته لقضايا فكره والدفاع عن أبناء جنسه وملته، وهو غير ملموم في ألا نخدم قضايا المسلمين، ولكن الملموم إعلام العرب والمسلمين؟ على أن أمر القضية الكبرى ليس مسؤولية الإعلاميين وحدهم، بل ورجال الفكر وأساتذة الجامعات؛ وذلك بإثراء القضية بأحاديثهم وبحوثهم ومقالاتهم وكتبهم؛ فإين هؤلاء جميعاً من قضيتهم وبكل نزاهة وتجرد وصديق وإخلاص؟

١٠ - الهيئات والمنظمات الإسلامية والقضية: إن سؤالاً وجيهاً يطرح نفسه: كم في العالم العربي

الجهاد الحق - وهو ذروة سنالم الإسلام - ليكون الفيصل بيننا وبين أعدائنا، وهو أقصر الطرق وأنفعها لاسترداد حقوقنا وتحرير مقدساتنا؟ وما ترك قوم الجهاد في سبيل الله إلا ذلوا؟.

يا للخيبة والعار حين يسارع هؤلاء الفلسطينيين مستجداً الآخرين في صفقات السلام الهزيل وهم المعتدى عليهم في الهالك الذي يرفض فيه زعماء إسرائيل حضور هذه للتقنيات وهم المجرمون المعتدون؟

لا بد من تحقيق الولاء للمؤمنين والبراءة من المشركين، وفي كتابنا العزيز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥١) فَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَأُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾.

[المائدة: ٥١، ٥٢].

٨ - بين الحماس الشعبي والتراخي السياسي يبرز معلّم من معالم الموقف في قضيتنا الكبرى: فالتامل في الأحداث الجارية مع اليهود في فلسطين يلاحظ حماساً وعاطفة إسلامية تنفذ في قلوب الشعوب العربية والإسلامية منددة باليهود، ليس فقط في حدود فلسطين بل وخارجها، ومن أطفال الحجارة إلى للمنظمات الجهادية - إلى المظاهرات الطلابية. وفي أرض الكنانة (مصر) نموذج لهذا الحماس الإسلامي تجاه المقدسات وتجاه الدماء الإسلامية، وفي مقابل ذلك هناك فتور وتراخ في

للمواجهة مع اليهود مستقلاً، وهذه تلك إيجابيات للاحداث . فمن أن تكرهوا شيئاً ويحمله الله فيه خيراً كثيراً! النساء: ١١٤.

١٢ - تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى : تلك حقيقة قرآنية تكشف عن تنازع اليهود واختلاف فهم - فيما بينهم - وهم كذلك في القديم والحديث، وينبغي أن يترك المسلمون هذا الخلل عند اليهود، ويستفيدوا منه لصالح قضيتهم، ولئن ظهر للناس اليوم أن اليهود متفقون ومتعاضدون في فلسطين فليس الأمر كذلك؛ بل تشير الدراسات إلى عدد من المشاكل التي تُقلق مضاجعهم؛ فهم أحزاب متناحرون، ووصل الأمر إلى قتل المتطرف منهم - للمعتدل - في نظريهم - وإن كانوا في نظرينا متطرفين، والهجرة العاكسة والخروج من فلسطين لدى بعض اليهود بسبب عدم توفر الأمن لليهود يقلق الإسرائيليين، كما يقلقهم عدم استجابة السكان اليهود لدعوى تكثير النسل، ولا سيما أنهم اكتشفوا أنه مقابل كل شهيد فلسطيني يُولد عشراً من الفلسطينيين، وهكذا الطبقة المقيمة تزجج اليهود، ولو أن المسلمين صدقوا في جهادهم لاكتشفوا كثيراً من طباعهم وعناصر الضعف فيهم .

واقف ويقف غيري متساقلاً: وماذا ستمتخض عنه هذه للشاعر العربية والإسلامية الفاضلة تجاه ما يصنعه اليهود اليوم في أرض المقدسات؟ ولئن قيل إنها ستنتهي عند حدود الشجب والاستنكار كما حدث في مجزرة الخليل ومذبحة صبرا وشاتيلا وسواها من أحداث دامية ارتكبها اليهود، وهي

والإسلامي من هيئة ومنظمة إسلامية، وأين دورها وما أثر هذا الدور في خدمة القضية؟ وهل يقارن أثرها وحرارتها بالنظمات والهيئات الغربية؟ أم أصيبت بنوع من الإحباط لكثرة رزايا المسلمين، سواء كان هذا أو غيره من الأسباب فلا يسوغ صمتها في بيان الموقف الإسلامي بعيداً عن أي مؤثرات أخرى، ولا يعفيها من المسؤولية إن جاء صوتها متأخراً وهزياً؟ وأي هيئة أو منظمة إسلامية لا يعينها شأن المقدسات ولا تستنكر نزيف الدماء المسلمة، ولا تتند بظلم الطغاة والمجرمين فماذا نُقر، وماذا تستنكر؟

وللحق أن يُقال: إن ثمة هيئات ومنظمات إسلامية تستنكر؛ لكن الحديث عن الأعم والأغلب، وهو دون المستوى المطلوب في حجمه وقواعيته!

١١ - بين خسارتين: لا شك أن سقوط عدد من القتلى والجرحى في أرض فلسطين خسارة للفلسطينيين والمسلمين، ولا شك أن إرهاب الأمنيين من المسلمين في الأراضي المحتلة يُسيء للفلسطينيين وعموم المسلمين، ولكن الخسارة تصبح أعظم لو سار قطار السلام واستثمره اليهود والنصارى لصالحهم ضد المسلمين، فتمّ التطبيع، وصدرت إسرائيلي أفكارها وعقائدها، وروجت للمضدرات، وانتشر الفساد الخلقي، وراج سوق البغايا. إن حُوق اليهود واستفزازهم أشعل فتيل العداوة ضدهم وذكّر المسلمين بأهدافهم ومخططاتهم، واستيقن من لم يستيقن من المسلمين بعدم جدوى عمليات السلام وضرورة الاستعداد

الأخوة؟ وأين وسائل النصرة؟

البعد الديني في القضية الكبرى:

قضيتنا في فلسطين وحريتنا لليهود لها بُعد ديني ليس فقط عندنا معاشراً للمسلمين، بل وعند اليهود والنصارى. ولكن الفرق أن لنا وعداً حقيقياً ولهم وعدٌ مفتري، أما وعدنا الحق فيشأسه الكتاب المحفوظ وبشارات المصطفى ﷺ بقتل اليهود وبمساعدة الشهر والحجر على قتلهم إلا الفرقد فإنه من شجر اليهود، وأحاديث نزول المسيح - عليه السلام - في آخر الزمان، وأنه سيقتل اليهود والنصارى ويحكم بالإسلام، وما ورد أن بلاد الشام ستكون مقللاً للمسلمين، ومنها يقاتلون الروم، إلى غير ذلك من وعود صادقة تؤكد أهمية بلاد الشام للمسلمين ومنها فلسطين، وما سيكون فيها من ملاحم بينهم وبين أعدائهم هذا كله فضلاً عن تعلق المسلمين بالقدس هناك وشعورهم بضرورة حمايتها من الخطر اليهودي والنصراني.

أما الوعد للفترى لليهود فيقوم على نصوص محرفة في التوراة يقول أحدها - كما في الإصحاح الخامس عشر - : «يقول الرب - تعالى عما يقولون - لنسلك (يعني يعقوب) أعطي هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات».

وفي الإصحاح السابع والعشرين تنمة ذلك : «يُسْتَعِيد لك شعوب، وتَسْجَد لك قبائل، ليكن لاعتوك ملعونين ومباركوك مباركين»، ومن هنا قال بن جوريون (رئيس أول حكومة يهودية) : «تستمد

مسطورة في تاريخهم الأسود؛ فهناك من يقول : إنها وإن كانت كذلك في المنظور القريب، فإنها على المدى البعيد ستشكل - هذه المآسي - أرضية تنبت العزة والكرامة لدى الشعوب العربية والمسلمة، وستكون سلاحاً يُقاتل به اليهود، وستنشأ في هذه المحاضر لصعبة أطفال يرضعون كره اليهود ومن شايئهم مع حليب أمهاتهم، وسيكون رجال المستقل يقاتلون وهم صادقون، ويصبرون حتى ينتصروا».

ولكنها مأساة بحق مسلمي اليوم حين يلوذون بالصمت وهم يرون الحقد اليهودي يتزايد، والدعم الغربي لدولة الصهاينة يتفاقم، والهيئات والمنظمات الدولية تتفرج، بل ربما تتلذذ بمشاهدة المسرحيات وهي تُنفذ وهم خلف الستار.

أجل لا يسوغ لامة ولدت أطفالاً يقاومون بالحجارة أن تظل تتفرج على هؤلاء الأطفال وهم يقضون نحبهم - كما يتفرج غيرهم - بون أن ينصروا مظلوماً أو يردعوا ظلماً؛ وماذا سيكون موقف الحكومات الإسلامية التي تورطت بعلاقات واتفاقات اقتصادية أو ثقافية أو عسكرية أو نحوها مع إسرائيل وهي تفعل اليوم ما تفعل بأبناء فلسطين ومقدسات المسلمين وإخوانهم المسلمين؟! إنها مأساة حين يتفرج أبناء الملل الأخرى على ما يحصل لأبناء المسلمين ولسان حالهم يقول : أين أهل هؤلاء؟ أين أبناء ملتهم؟ اليس دينهم يقول لهم : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠] اليس بينهم من يقول لهم : «انصر أخاك ظلماً أو مظلوماً»^(١)، فآئين حقوق

(١) للبعد الديني في السياسة الأمريكية، د. يوسف الحسن، ص ٧٦.

تخطيط اليهود والنصارى وخطواتهم في إيجاد إسرائيل أصلاً، ذلكم بُعد آخر يمكن أن نسميه: (أساس للمشكلة) فكيف وجدت وقامت إسرائيل؟ إنها ربيبة الغرب، خاض من أجلها الحروب وعقد لها الاتفاقات والتهم لها بالوعود؛ ودونكم هذا التحليل للحروب الكونية فتاملوه وانظروا في آثاره؛ فالحزب العلوية الأول كان من آثارها بل من أغراضها تقسيم الدولة العثمانية، والقضاء على الخلافة الإسلامية، وإعلان حق اليهود في تأسيس دولتهم رغم أنصف عبد الحميد (البطل) الذي رفض عروضهم المغرية، وتأسيس دولة عظمى على العقيدة اليهودية الشيعوية، وحينها دخل الجنرال اللنبي أرض الشام وركز الراية قائلاً: «الآن انتهت الحروب الصليبية»، وأصدر الإنجيلي المتعصب (بلفور) وعده المشؤوم بإنشاء وطن قومي لليهود.

أما الحرب العلوية الثانية فكان من أغراضها ونتائجها القضاء على النازية منافسة الصهيونية، وإعلاء شأن الحكومة اليهودية الخفية (الشيعوية)، وإعلان ميلاد إسرائيل.

أما الحدث الثالث فهو الوفاق الدولي (اليهودي والنصراني) حيث تقرر انتهاء دور العقيدة الشيعوية، ليعود اليهود والنصارى عصا غليظة وأداة لتثسيم رأس العدو المشترك (المسلمين) ويفتح الباب لهجرة أكبر تجمع يهودي في العالم بعد أمريكا، وليصبح جيش الدفاع الإسرائيلي بوليس للمنطقة كلها، وتبعاً لذلك فلا بد من إجهاد أية

الصهيونية وجودها وحيويتها من مصدرين: مصدر عميق عاطفي دائم، وهو مستقل عن الزمان والمكان، وهو قديم قدم الشعب اليهودي ذاته وهو: الوعد الإلهي والأمل بالعودة... والملاحظ أن هذا البعد الديني لا ينفرد به اليهود بل يشاركهم فيه النصارى، ولا يقتصر الأمر فيه على بني صهيون بل يصيرح به ساسة الأمريكيين، يقول كارتر: «لقد آمن سبعة رؤساء أمريكيين وجسّسوا هذا الإيمان بأن علاقات الولايات المتحدة الأمريكية مع إسرائيل هي أكثر من علاقة خاصة، بل هي علاقة فريدة؛ لأنها متجذرة في ضمير الشعب الأمريكي نفسه وأخلاقه ودينه ومعتقداته، لقد شكّل إسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية مهاجرون طليعيون، ونحن نتقاسم ميراث التوراة»^(١).

ويقول الأصولي النصراني (مليك إيفانز) - وهو صديق الرئيس (بوش) وصاحب علاقات حميمة معه - يقول: «إن تخلي إسرائيل عن الضفة الغربية سوف يجر الدمار على إسرائيل وعلى الولايات المتحدة الأمريكية من بعدها، ولو تخلت إسرائيل عن الضفة الغربية وأعادتها للفلسطينيين فإن هذا يعني تكذيباً بوعد الله في التوراة، وهذا سيؤدي إلى إهلاك إسرائيل، وهلاك أمريكا من بعدها إذا رأتها تخالف كتاب الله وتقرها على ذلك»^(٢).

ومن هنا يلتقي اليهود والنصارى على هذا الوعد المفترى، ويتكئون على البعد الديني في سياستهم مع المسلمين؛ فهل يفقه المسلمون هذا؟ بل وهل يدركون

المسلمين حين يدافعون عن حقوقهم، بينما يُفرض الطرف عن الصهاينة وهم يعتقدون على غيرهم، ويند بالأصولية الإسلامية حين يعود المسلمون إلى بينهم ويرفضون التبعية للامم الكافرة» وهكذا تقصر حقوق الإنسان على اليهودي والنصراني وإن كانوا في ميزان الحق مغضوباً عليهم، وضالين. إنها شعارات مكشوفة من أجل أن نور الله قلوبهم بالوعي والإيمان، وأحداث اليوم تزيد في كشفها لمن في قلبه مرض أو على عينه غشاوة.

إن واقع اليوم نكسة على العلمانيين والليبراليين ادعياء العلمنة ودهاقنة العلمانيين، وضرباً على الليبراليين الغربيين الذين ما فتشوا يقتاتون مما يوضع في أفواههم من الغرب؛ فهل يستسيغون اليوم هذا الطعم المرّ النكد؟ أم يتجرعونه ولا يكانون يسيغونه، لا كُرم الله في الأمة إن ظلوا على غيهم! **صيحات أطلقناها ونشيد حفظناه:**

سبق أن أطلقنا: «ادفع ريالاً تنقذ عربياً» فماذا نقول اليوم، والأقصى برمته ومن فيه من المسلمين يتعرض للخطر، بل ويطلق التهديد الإسرائيلي دواً مجلورة أخرى؟

وما رجع الصدى لنشيد حفظناه ورددناه أطفالاً وكباراً، وبه استصرخ الشاعر عواطفنا حين قال:

أخي جـلـوز الظالمون المدي

فحق الجهاد وحق الفدى

وليسوا بغير صليل السيوف

يجيبون صوتاً لنا أو صدى

محاولة عربية وإسلامية للحصول على السلاح النووي أو بديله المحدود الكيماوي، والعمل على تمزيق الأمة، ومن هنا جاء سيناريو حرب الخليج ليقتضي على قوة العرب وليقتضي معه على تجمع العرب ووحدة المسلمين، ولا تزال التهديدات الغربية لبلاستان المسلمة جارية، وكان العرب والمسلمين ضحايا لا بد من الحجر عليهم ومنعهم من صناعة أسلحة نووية أو حيازتها، والهاتف حماية اليهود والنصارى من الخطر المستقبلي؛ فهل نفقه اللعبة؟ وهل نطلق في قضيتنا من البعد الديني والتخطيط المستقبلي، أم أن ذلك حل لأصحاب الديانات المحرفة حرام على أصحاب الدين الحق؟!

سقوط الشعارات المخادعة

إن وعينا - معاشراً للمسلمين - بهذا التاريخ ومعرفتنا بهذه المسرحيات يجعلنا لا ننخدع بالشعارات البراقة التي يروجها ويصدرها الغرب لنا، بل إن رؤيتنا للواقع السيئ اليوم يكشف لنا زيف هذه الشعارات الوافدة كالعنف والتطرف والأصولية، وما يسمى بحقوق الإنسان.

فماذا يقول الغرب عامة - وأمريكا على وجه الخصوص وهي تتبنى فكراً عالياً ضد التطرف والعنف؟ ماذا تقول وهي ترى، والعالم من حولها يتابع عنف إسرائيل وتطرفها واستهانتها بأبسط حقوق الإنسان؟ أم أن هذه المصطلحات لازمة للمسلمين فقط، فيقال: العنف الإسلامي، والتطرف الإسلامي، والأصولية الإسلامية... وهكذا تقوم الدنيا ولا تقعد على من يسمونهم بالإرهابيين

ثمن الانتفاضة:

لقد مجح الفلسطينيون في التعبير عن مشاعرهم، وأثبتوا لأنفسهم وللعالم أنهم لن يستسلموا لبني صهيون وإن لم تكن قوتهم مكافئة أو مقاربة لقوة عدوهم، وصدق المسلمون في صدق مشاعرهم ومؤازرتهم لإخوانهم، وحشدوا أمام الكالم حرصهم وإهتمامهم لعقيدتهم ومقدساتهم، ولكن هذه الانتفاضة التي راح ضحيتها عدد من أبناء فلسطين قتلى وجرحى، وما نتج عنها من ألم وشكوى، وهذه الانتفاضة والمشاعر الإسلامية العبرة، ما ثمنها؟ لا سيما أنه يراد لها أن تنتهي هذه الأيام؛ أفنتهي بحلول بسيطة ومكاسب محدودة لا تساوي نزيف الدماء ولا تاوهات الجرحى ولا صيحات المسلمين هنا وهنا؟!

وحين يرقب المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها نتائج مؤتمر القمة فهل كان هدف المؤتمرين امتصاص الغضب وسحب الغليان، والرضى بالبيانات المجردة.. أم أنهم كان ينبغي أن يتجاوزوا ذلك ويكونوا عند أو فوق تطلعات شعوبهم؟ فما عاد العهد مع اليهود، ولا الوعود مع بني صهيون تجدي فتيلاً لا بد من المطالبة بحلول عملية والانتهاء إلى قرارات جادة تكفي ثمناً لهذه الانتفاضة، وتتجاوب مع هذه العواطف الجياشة، وعلى المسلمين جميعاً ألا يفترؤا ما دام القتل أشعل حتى يضيء الحق في أرضنا ويُجلى اليهود عن مقدساتنا.

القضية أمانة وليست للمزايدة:

نعم إن قضية فلسطين مسؤولية إسلامية لا

ثم ردد مع الشاعر الآخر قوله:
وترد بالدم بقعة أخذت به

ويموت دون عرينه الضرعام

انحياز الأمم وحرب المستقبل:

لقد أصبح واضحاً - أكثر من ذي قبل - انحياز الأمم حسب معتقداتها ومخزنها ومصلحتها، ثم تظهر الدول النصرانية والشيوعية انحيازاً يذكرها يصنعه اليهود بالمسلمين.

بل انسحبت أمريكا وامتنعت عن التصويت لإدانة (إسرائيل) مع أنها راعية السلام المزعوم، والنادية بعالم لا عنف فيه ولا حرب؛ فعلاًذا يعني ذلك؟ وجاء قرار مجلس الأمن بشكل عام بارداً وضعيفاً، وحري بالأمة المسلمة أن ينحاز بعضها إلى بعض، وترد الخلافات الفرعية بين أبنائها لمواجهة الامتين اليهودية والنصرانية؛ فحرب المستقبل ليست صراعاً على النفوذ فحسب بل هي حرب وجود، حرب عقائد وإن سُمّست، والمعركة القادمة لن تكون نزاعاً بين الفلسطينيين أو حتى العرب مع إسرائيل، بل هي حرب بين المسلمين وأعدائهم من اليهود والنصارى، فليتنبّه المسلمون لهذا، وليستعدوا للمعركة بما استطاعوا من قوة ليرهبوا عدو الله وعدوهم.

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: ﴿فَأَنظَرُهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورُ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۝١٤﴾ وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿[الروبة: ١٤، ١٥].

تقبل المزايدة! وسيحفظ التاريخ بسجلات مواقف البطولة المعاصرة كما حفظ البطولات والمواقف السابقة، وسيسجل في مقابل ذلك كل موقف متخاذل، وكل مزايدة على هذه القضية العلية المشروعة، وعلى العرب والمسلمين شعوباً وحكومات أن يخشوا نوعية المداد وطبيعة الموقف الذي يسجلونه ويتخذونه للقضية فلسطين، وما يخفى اليوم يظهر غداً، وما يظل غائباً عن أعين البشر فسينكشف يوم التلاق.

إن العالم بملء وأديانه يسخر بالتزديد، ويرفض المتاجرة بقضايا الآخرين، ولا تزال الشخصيات الإسلامية ذات الموقف الإسلامي البطولي من قضية فلسطين لا يزالون يُذكرون بخير وهم محل الحفاوة والتقدير، ليس من المسلمين فحسب بل ومن غيرهم، وذكري هؤلاء محفورة في أذهان المسلمين، وستظل كذلك وسينضاف إليها من سار على نهجهم فتصبح لنفسه ولامته وأخلص لقضيته ودافع عن مقدسات المسلمين.

جذوة الإيمان وإحباط الأعداء

وعلى الرغم من سياسات تغريب الأمة المسلمة ومحاولة طمس هويتها واستخدام العولة للتقريب إلا أن الواقع أثبت بقاء جذوة الإيمان في تكوين المسلمين، وما تزال العواطف والمشاعر الإسلامية مختزنة إذا ما استجشيت جاشت؟ وهذه تلك تمثل

رصيداً للأمة يمكن أن تستثمره في الوقت المناسب. وتؤكد هذه الانتفاضة أن تعبئة الأمة ليست بالأمر العسير ولا المستحيل ولا يحتاج لمزيد وقت، وحين يتوفر القادة الذين يصدقون مع الأمة ويأخذون بأيدي أبنائها فسوف يجدون من يسير خلف رايهم ويشد من أزهم. وهكذا تبقى أمة الإسلام أمة فيها خير، يتجدد الإيمان في نفوسها كلما تعاضم الأعداء واشتدت الحاجة وأدلهم الظلام، وهذا كله محبب للأعداء، ومشعر لهم بإفلاس وسائلهم في الإفساد، ومؤشر إلى أن النصر في النهاية لهم.

استدامة الشعور ويقظة المشاعر

ينبغي ألا نضيع هذا الرصيد من المشاعر بتغريفه في ساعات الحنة ثم تغيب القضية عن أذهاننا؛ بل إن من أبرز مكاسب هذه الانتفاضة أن تظل قضية فلسطين حُلماً ماثلاً في أذهاننا، وأن تظل للمقدسات الإسلامية هدفاً مهماً نسعى جاهدين لتخليصها من غضب الله عليهم ولعنهم، وأن يستمر دعمنا لإخواننا في فلسطين بأموالنا وعواطفنا وأنفسنا حتى يرفع الظلم عنهم ويُجلى العدو من أرضهم؛ ذلك درس مهم، وذلك تحدٍ يواجه المسلمين في المستقبل؛ فهل يستمرون في حماسهم لقضيتهم حتى يقضي الله بينهم وبين عدوهم؟ ذلك ما نرجو ونأمل.

نقترحات لانتفاضة الإسرائيلي لشباب فلسطين

نبيل أبو صالح

أحداث الأسابيع السابقة في فلسطين أوجت مشاعر قطاع كبير من شعوب العالم الإسلامي، فخرجت المظاهرات والمسيرات المؤيدة للانتفاضة، والغاضبة من ممارسات اليهود وأعوانهم، وواكبت الأحداث كثير من الفضائيات، وقامت بتغطية شاملة لها، وعقدت الحوارات والندوات وللقابلات المختلفة، واتيح لكثير من المشاركين التعبير عن آرائهم ومشاعرهم، وقامت حملات لجمع التبرعات؛ فجمع من خلالها عشرات الملايين من الدولارات، ثم عقد لقاء القمة، فلم يشف الخليل - ولم يكن متوقفاً له ذلك - فسبب ذلك إحباطاً عند شرائح عريضة من الجماهير، ترى إخوانها يقتلون ويقصفون ولا حول ولا قوة لهم في نصرتهم. وإمام فقدان كل بارقة أمل في الخروج من الأزمة - عند أولئك الذين علّقوا آمالاً عريضة على لقاء القمة - رجع الناس كالشياه الثالثة في الليلة الشاتية يسألون: ما الحل؟

وقبل الدخول في محاولة الجواب على هذا السؤال نذكر بأن الوضع الدليل الذي وصلنا إليه ليس وليد الساعة، بل هو تراكمات لكثير من الأوضاع الخاطئة، ونتيجة طبيعية للانحرافات الخطيرة التي استشرت في الأمة، وتحقيق للمستة الربانية: «إذا تباعدت البعينة، واخذتم الذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»^(١).

كما أن التسلط والعلو الذي بلغه اليهود لم يبلغوه بين يوم وليلة، بل عملوا الكثير من أجله، وساندتهم في ذلك أعوان الشياطين. ومن ثم فإن تغيير هذه الأوضاع لن يتم بعصا سحرية، بل بطريق طويل لبناء مقومات للنصر والتكمن التي ضيعناها على مدى أكثر من قرن، بل ولا تزال طائفة كبيرة من بني جليقتنا تُعمل معاولها في البقية الباقية منها. إن اجتراء اليهود على التسبب الفلسطيني وعجز المسلمين عن

(١) أخرجه أحمد، ج/٤٥٩٣، ٤٧٦٥، وأبو داود، ج/٣٠٠٣.

مقترحات للتفاعل الإيجابي مع قضية فلسطين

وحين لا نقوم بالشرط حق قيامه لا يبالي الله بنا، ومجتمعات المسلمين اليوم نعج بصور من الشرك الأكبر في الاعتقاد والعمل وتحكيم القوانين الوضعية.

إن شعوب المسلمين حين تُحكم بخبر شرع الله فتخضع، يستخف بها حكماءها، فإذا رأى أعداؤها ذلك نزع من صدورهم هيبتها، ولم يحسبوا لها أي حساب؛ فإذا هم يعيشون فيها قتلاً وسفكاً ونهباً لا يخافون نقمة ولا ردة فعل؛ فعلى شعوب أن تلوم نفسها على تقصيرها في نصرة دين الله كلما مرت بهم مثل أحداث فلسطين أو الشيشان أو البوسنة أو غيرها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

وينبغي أن نذكر هنا أن التعامل في التفوق التقني بين المسلمين وأعدائهم ليس شرطاً في النصر، فلا يخوفنا الشيطان بكثرة سلاح العدو وتنوعه وتعقد تقنيته وتحكمه في الإعلام، ودعمه من قبل القوى الكبرى؛ فزى أن إدراك ذلك من المحال، وإن البون شاسع، فنؤتي من قبل أنفسنا.

إن الله جعل شرط النصر واحداً فقط، وهو أن ننصره، أما عن العتاد والعدة فقال: ﴿وَأَعَدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] فالتكافؤ في الإمكانيات المادية والبشرية ليس شرطاً للنصر، وشواهد التاريخ من عصر الرسول ﷺ إلى فترة قريبة أوضح من أن تذكر.

وها هنا مسألة جديرة جداً بالتأمل، وكثيراً ما تنسى في غمرة الأحداث، وهي أن الله خلقنا لبيتلينا، والأحداث التي تمر في حياة الفرد هي مفردات هذا الابتلاء، وسيقف كل منا بين يدي ربه للحساب، وسيساله عن التزامه بدين الله وتطبيقه لشرعه فيما كان في استطاعته.

ولن ينفعه أن يكون عاش في زمن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وهو مفرد في دين الله، كما لن يضره أن يكون عاش في زمن هولاكو وهو مقيم على شرع الله. بل إن أجره على التزامه بدين الله في الزمن الصعب أعظم، ولن يسالك الله: لماذا لم تذهب إلى فلسطين لنصرة إخوتائك؟ وانت لا تجد إلى ذلك سبيلاً! ولكنه سيسالك: لماذا لم تنكر المنكرات التي تراها حولك، على قدر طاقتك في الإنكار؟ إن قلوب كثير من المسلمين تكاد تكون خلواً حتى من درجة الإنكار القلبي لتحكيم القوانين الوضعية.

نصرهم إنما سببه ما آلت إليه أوضاعنا بعد إقصاء حكم الشريعة. فلماذا نعالج العرض ونترك المرض؟

فلا بد من معالجة أصل المرض. دون اكتفاء بالعرض. لقد أقررت الأحداث الأخيرة مستجدات كثيرة ومكاسب جليلة ما كانت توجد لولا هذه الأحداث التي قدرها الله، وهي تحتاج من الدعاة جهداً كبيراً ووقتاً طويلاً لتوظيفها واستثمارها؛ فهي تحوي فوائد وإيجابيات لم تكن موجودة؛ بل إن منها ما كان تحت قائمة للنع، فلم يكن للدعاة أن يظرقوه دون أن يخاطبوا بأنفسهم. ومن ذلك اقتناع جماهير المسلمين - بل وغير المسلمين - أن اليهود لا يريدون السلام. ومما أفرزته الأحداث أيضاً العودة بالدعوة إلى التطبيع إلى نقطة الصفر، وتحديد الكراهية لليهود، وفضح مواقف المتخاذلين، وزيادة القناعة بأن الجهاد هو الحل، وتشويش العلاقات مع أمريكا، وظهور صور التفاعل الشعبي مثل الدعوة إلى المقاطعة الاقتصادية الشعبية، وبروز الخير في شرائح من الأمة لم يكن يظن بها ذلك، إلى جانب أن الرِّخَم الجماهيري يستطيع أن يؤثر على الإعلام ولوائف السياسية إلى حد ما. وكل هذه مكاسب جليلة تدعو إلى الاستبشار بالحدث.

أما ثمن هذه المكاسب فهو الدماء الزكية الطاهرة، والإصابات الجسيمة لعشرات من أبطال الانتفاضة؛ وهو ثمن باهظ ولكن لا بد من تحويله إلى مكاسب للقضية برمتها حتى لا تضع دماء الشهداء سدى، وهي أن تضع على كل حال في الآخرة؛ فلهؤلاء الأبطال أجر الشهادة، والكلم في سبيل الله وأعظم به من أجر لم يكونوا ليلغوه بغير ذلك، ولكن الاستفادة بذلك من أجل القضية التي استشهد الشهداء من أجلها هو أعظم وفاء وتكريم لهم، والإنسان يموت على كل حال؛ ولكن شتان بين من يموت فلا يشعر بموته أحد، ومن يموت فيحيي بموته أمتاً.

إن الدماء الزكية التي سفكت في البوسنة وكوسوفا والشيشان وكشمير وفلسطين وغيرها لم تذهب هباء، بل انثرت ثماراً ياتعة، فابتقت جذوة الجهاد متقدة في الأمة، وعرفت بها أبعادها، وفضحت المنافقين، وردت كثيراً من المسلمين إلى دينهم رداً جليلاً.

لقد جعل الله شرط نصرتنا وتمكيننا وأمننا أن نعبده لا نشرك به شيئاً، وإن ننصره بنصرة شرعه

مقترحات للتفاعل الإيجابي مع قضية فلسطين

يمكن أن يسلمنا ويؤاينا اليهود؟ أفلا يعلم الله من خلق؟
أفبخلف كلامه سبحانه ونعالي؟

ب - أن لب الصراع عقدي، وليس صراعاً على الأرض، ولذلك فلقضية إسلامية وليست عربية. العرب فيهم المرتنون وفيهم النصارى، وهؤلاء ليست لهم مشكله عقديه مع اليهود، ولذلك فهم - وإن بدا هناك اتفاق ظاهري بيننا وبينهم في بعض المصالح والأهداف للرحلية - ليسوا شركاء لنا في صراعنا مع اليهود. وللأسف فإن الإعلام العربي - مع دوره الإيجابي في إبراز أحداث الانتفاضة - يصر على إعطائها الوجه العربي، ويحرص في كل مناسبة على التذكير بالنصارى، والحديث عن للساجد والكنايس، وعقد شوات لمشايخ وقسيسين، وبث أغاني النصرانية فيروز، وهل يتشارك النصارى في الانتفاضة وإلقاء الحجور؟ السلم وإن كان طفلاً فإنه يؤمن بالشهادة ويسعى إليها، فما الذي يحرك النصارى إلى الموت؟

إننا في الوقت الذي ندعو فيه إلى العدل والإنصاف مع النصارى والتفريق بين المحارب وغيره، نرفض أن تمع إسلامية القضية.

ج - أن الجهاد هو الحل، هذا أمر شرعي واضح لا جدال فيه، وهو أمر تؤكدته الحادثة تلو الحادثة، والمأساة تلو المأساة. ونحن - المسلمون - يعلمنا ديننا أن الصلة بيننا وبين أعدائنا تدور بين الإعراض عنهم، أو عقد هدنة مؤقتة حين الضعف، أو جهادهم حين القوة، وعقد الذمة حين التمكين. والسلام الذي يبرجوه أعداؤنا منا هو فقط حين يكونون أهل ذمة، يدفعون الجزية عن يد وهم صاغرون، حينها فقط لهم منا السلام والحماية والرعاية والكفالة، ولقد أثبت التاريخ ذلك؛ فإن أكثر عصور اليهود سلاماً وأماناً هي تلك التي كانوا فيها تحت الحكم الإسلامي.

أما أي سلام آخر فلا حاجة لنا به ولن يقبله الله منا. والله لم يخلقنا لنعيش بسلام، بل خلقنا لنعبد، ونجاهد في سبيله، وفي أفضل حالات التمكين للأمة كانت المعارك دائرة في الثغور.

النار الدنيا دار امتحان، وهي للمسلم كراكب استقل تحت شجرة ثم راح وتركها، فلا يعنيه أن يعيش فيها بسلام أو جهاد، إنما يعنيه أن يعبد الله لا يشرك به شيئاً.

فلا فائدة من «النيابة» التي يمارسها كبير من اقراء المسلمين تجاد الأحداث، وإنما عليهم أن يقوموا بعمل إيجابي ينجون به بين يدي ربهم.

إن بلالا كان يعذب، ويُلقي على الرمال الملتته عاري الظهر، ويوضع الحجر على بطنه، والمسلمون الغلائل لا يستطيعون نصره؛ لأنهم أضعف من ذلك.

وابن مسعود يجهر بالقرآن ليغيظ الكفار فينال الكفار منه ضرباً وشتماً، ولا يتحرك لفنصرته أحد. بل يوضع على رأس رسول الله ﷺ سلا الجزور وهو ساجد، فلا يملك المسلمون حينذاك حولاً ولا قوة لدفع ذلك عنه، ويأتي خباب بن الارت يشتمكي إلى رسول الله ﷺ من شدة ما يلاقونه من الكفار ويستحثه أن يدعو لهم ويستنصر لهم، لا أكثر، ثم تمر السنون والصحابة يقيمون على شرع الله، يعبدون الله لا يشركون به شيئاً، يحققون شرط التمكين حتى هزموا المشركين شر هزيمة في بدر، ورقى ابن مسعود على صدر أبي جهل، ثم تمر سنون أخرى فيفتح الله مكة ولا يبقى فيها كافر. فلا بد أن نستثمر الأحداث الراهنة الاستثمار الأمثل من أجل عودة الناس إلى دينهم - بالمفهوم الشامل - وهذا تتضافر عليه عدة عوامل، منها جهود المصلحين والدعاة المنتظرة، ومنها الأحداث التي يجريها الله في الناس والكون، ويجب ألا ننسى أن بعض الأحداث أحياناً هي ثمرة سنين من الدعوة والوعظ والتعليم.

لقد كاد أن يكون الحديث عن اليهود والنصارى، والتذكير بالجهاد محرماً في كثير من بلاد المسلمين قبل اندلاع هذه الأحداث؛ أما بعد هذه الأحداث فقد فتح الباب على مصراعيه، بل أصبحتنا نسمع من كبار المسؤولين كلاماً ما كنا نسمعه من قبل، وعادت عبارات العدو الصهيوني، والأراضي المحتلة، وتحرير كامل فلسطين، وغيرها مما غاب عن ساحات الإعلام العربي سنوات طوياً.

إن الناس الآن مهيبون لأن نحفر فيهم للبيدئ والعقائد الإسلامية ذات الصلة بالأحداث ومن ذلك:

أ - أن اليهود عبدو أبدي لخبرنا الله بذلك في كتابه، بما لا يقلل التاويل، أو الحصر في طائفة يهودية معينة، أو فترة زمنية محددة.

بل كل طوائف اليهود، في كل الأزمنة، عبدو لنا. كيف

مقترحات للتفاعل الإيجابي مع قضية فلسطين

١ - رفع معنويات الشعوب بأنها استطاعت أن تقدم شيئاً.
ب - صورة من صور اتحاد الشعوب. تكون نموذجاً لصور أخرى من الاتحاد.
ج - تحذير الدول الأخرى التي لا تشملها المقاطعة وحملها على أن تتخذ سياسة منصفة تحفظ مصالحها.
د - إعطاء الثقة للشعوب أنها تستطيع أن تستغني عن الاعتماد على غيرها.
هـ - تعطي للشعب قيمة مستقلة عن قيمة حكومته في نظر الآخرين. فيحسب العدو حساب الشعوب، ويدرك أن استنحواذه على الحكومات لا يعني استحواذه على الشعوب.

و - تشجيع فرض الاستثمار المحلي أو الإسلامي على حساب الفرض التي فقدتها الشركات المقاطعة.
ز - التذكير الضمني بعدما المعادة الذي بنيت عليه هذه المقاطعة مع كل عملية شراء، وبث هذه الروح في الأطفال والنساء والأجيال القادمة.

وربما غير ذلك مما يظهر للمتخصصين في قضايا التجارة والاقتصاد، ولكن حتى تؤدي هذه الفكرة أكلها لا يد من تبنيها بصورة جماعية مؤسسية، ولا يكفي أن تبقى محاولات فردية، ووسائل متناثرة بالبريد الإلكتروني هنا وهناك.

وهذا الأمر ليس خاصاً بقضية فلسطين، فإن المؤسسات التي تحتاجها الأمة متنوعة، بل إن غياب الدور الإسلامي الذي كان ينبغي أن يضطلع به من نصبوا أنفسهم قادة للمسلمين في أكثر البلدان يوجب على الشعوب أن تسعى لإنشاء جميع أنواع المؤسسات الإسلامية، من المدرسة إلى البنك إلى الإعلام إلى المستشفيات.

خاتمة:

هذا بعض ما يتوجب علينا فعله، وإنما نفعله إنقاداً لأنفسنا من النار، وإعداداً للجواب حين الوقوف بين يدي الله، وإلا فإن الله ناصر دينه بنا أو بغيرنا.
وسياتي اليوم الذي يقول فيه الحجر والشجر: «يا مسلم يا عبد الله هذا يهودي خلفي فاحمل فاقته»^(١).
وإن غداً لناظره قريب.

د - إعطاء الثقة للشعوب أنها بتحركاتها وضغطها تستطيع أن تفعل شيئاً كبيراً فعلها أن تزيد من وعيها، وحساسيتها تجاه الأخطاء والانحرافات، فتوجهها أولاً بأول، ولا ترضى أن تمرّ عليها القرارات والأنظمة الجائرة، بل تعبر عن استنكارها لكل منكر بكل وسيلة شرعية للتعبير، وأن تستمد لشيء من التضحية واحتمال الأذى مقابل ذلك؛ فالجماهير قوة فاعلة، وقد رأينا أثر غليانها على مر التاريخ في الواقع المعاصر، ومن الأمثلة القريبة جداً غليان الشعب اليوغوسلافي وإلجائه رئيسه المجرم إلى التخلي، وقبله سلسلة من التمردات الشعبية في الاتحاد السوفييتي وأوروبا الشرقية، أفئذ ينظر بأمل لا إله إلا الله أنهم أعجز من أولئك وأقل اثرأ؟ وهل القوة والياس حكر على أولئك العلوج؟
استمرارية التفاعل:

إن أحد مشاكلنا الجسام تكمن في أننا نتفاعل مع الأحداث وهي جديدة، فإذا قدم العهد وطال أمدها خبا أوار التفاعل معها تدريجياً حتى ينطفي، كما أن للصيبة التي تصيب المسلمين تنسيهم سابقاتها، وإن كانت لا تزال قائمة؛ فأحداث الأقصى أنست الكثير كإحداث الشيشان وغيرها وهكذا. وأحد أسباب هذه الظاهرة أن عواطف قطاع كبير من المسلمين مُسَلَّمة إلى الإعلام وتبع له، فيكون حجم تفاعلها وزمنه مرتبط بحجم التغطية الإعلامية وزمنها.
وأحد الوسائل الفعالة لاستمرارية التفاعل مع الحدث هو تحويل التفاعل الفردي العشوائي إلى فعل جماعي منظم ينشأ عنه عمل المؤسسات والجمعيات لتتلق الأفكار الجيدة ورعايتها والاستمرار بها.

فقد طرحت - على سبيل المثال - من خلال الأحداث فكرة للمقاطعة الشعبية للمنتجات الإسرائيلية والأمريكية. وهي فكرة جديرة بالاهتمام وقد تكون لها آثار على المدى الطويل أبعد من الآثار الظاهرة للعيان. ومع أن ما يجرى من هذه المقاطعة من التأثير على اقتصاد هاتين الدولتين محدود جداً، إذ إننا لا نطيق في الوقت الراهن المقاطعة الكلية، لكن ما لا يدرك كله لا يترك بعضه، كما أن في المقاطعة مصالح أخرى منها:

(١) أخرجه البخاري، ج / ٢٩٦٦، ومسلم، ج / ٥٢٠٢، واللفظه.

الأدال والتحديات لبنار المركزية السياسية البريانية

عوامل نجاح مبادرة الرئيس

الجيبوتي في حل المعضلة الصومالية

محمد عبد الله آدم

بعد انقضاء عقد كامل - تقريباً - منذ الإطاحة بحكومة سياد بري في ١٩٩١/١/٢٦م وما نجم عن ذلك من اندلاع عمليات الاقتتال الواسعة بين العشائر المتناحرة في الصومال، واستمرار تردي الأوضاع والانقسام الوطني، وانعدام الأمن والاستقرار؛ يعيش الصومال بدون دولة وبدون كيان وبدون سيادة؛ حيث انهارت جميع المرافق العامة والبنية التحتية من المستشفيات والمدارس والجامعات والوزارات والمؤسسات الخدمية الأخرى، كما نهبت وأتلفت المكتبات العامة والوثائق الحكومية من جراء الحروب الأهلية التي أكلت الأخضر واليابس.

لماذا أخفقت مؤتمرات المصالحة السابقة؟

لقد تم عقد ١٢ مؤتمراً للمصالحة الوطنية وتشكيل حكومة مركزية للصومال خلال عقد الفوضى، وقد تم عقد هذه المؤتمرات في كل من جيبوتي وليس أبابا ونيروبي والقاهرة، وكانت النتيجة لتلك المؤتمرات الإخفاق الذريع والوصول إلى باب مسدود، بل كانت الأوضاع تتلزم بصورة أكثر بعد كل مؤتمر من هذه المؤتمرات، ويرجع عدم نجاح هذه للمؤتمرات إلى عوامل عديدة يطول شرحها، ولكن يمكن إجمال أهمها في النقاط الآتية:

١ - طغيان نزعة المصلحة الشخصية والقبلية على المصلحة العامة، وغياب الحس الإسلامي والوطني؛ حيث كان المجتمعون في هذه المؤتمرات من رؤساء الجبهات العشائرية الذين ساهموا في إسقاط الحكومة الصومالية، فيحضر كل واحد من هؤلاء إلى قاعة المفاوضات وهو يفكر في أن يتاح له الجلوس على كرسي الرئاسة أو ينال نصيب الأسد في توزيع الحركة الصومالية. وبطبيعة الحال فإن الكرسي

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

الرئاسي لا ينسحب لأكثر من واحد، ولذلك كان ينسحب كل من يشعر بالغبن في توزيع التركة.

٢ - العدادات والشارتات القبلية بين الفصائل المتفاوضة؛ فمن المعروف أن هذه الاجتماعات كانت تضم رؤساء الفصائل أو أمراء الحرب الذين قادوا البلاد إلى خوض معارك بشعة لا يتحمل وصفها العقل السليم، فكانت مفاوضاتهم عبارة عن نقلهم من جبهات القتال؛ حيث تبادل مدافع الهاون والرشاشات إلى قاعة الاجتماعات مما جعل المفاوضات عبارة عن مواصلة خوض المعارك الدائرة في جبهات القتال باستثناء عدم استخدام الذخيرة الحية.

٣ - غياب دور المجتمع المدني من العلماء والمثقفين وسلطين القبائل والوجهاء ممن يفكر بالعقل السليم ويوازن الأمور بموازين شرعية سليمة بعيداً عن المصالح الشخصية لشخص معين أو لفئة معينة، وإنما ينظرون إلى مصلحة البلاد والعباد التي تخدمت وتعطلت منذ عشر سنين.

٤ - كثرة التدخلات الأجنبية؛ يذهب البعض إلى القول بأن الحرب الدائرة في الصومال منذ عقد من الزمن تدار من قبل جهات خارجية، وأن دور القوى المحلية لا يتجاوز طور التنفيذ فقط أو الضغط على الزناد مما يجعل هذه الحرب حرباً بالوكالة، وهذه المقولة تعتبر صحيحة إلى حد كبير وإن كنا لا نرى الصوماليين؛ فهم المتحملون مسؤولية تدمير بلدهم أولاً وأخيراً، حيث انصاعوا لخططات الأعداء.

ومما يلاحظ بصورة جلية أنه كلما تقاربت وجهات النظر وكانت الجهود للبدولة أن تنجح في رآب الصدع ولم الشمل فإن أيدياً خفية وجهوداً شيطانية تتدخل في

الظلام الحالك لتصطاد في الماء العكر وتشتت وتفرق ما لفته الجهود؛ فنمد بالتشنجات العسكرية هذا، والشبكات المفتوحة ذاك، والوعد الكاذبة آخر بأن فصيله سيتوج وتسلم إليه مقابل الحكم في البلاد. وتعتبر الحكومة الإنشائية أكبر قوة إقليمية تتدخل في شؤون الصومال منذ الإطاحة بالحكومة الصومالية من الجبهات المسلحة والمدمومة من قبلها في عام ١٩٩١م^(١)، حيث لم يقتصر دورها فيما بعد على الدور الراعي والداعم بل قامت بهجمات وغارات متتالية لأجزاء واسعة من الصومال، ودمرت مراكز ومدارس ومساجد كانت تدار وتُعلم بجهود ذاتية من بعض المخلصين وذلك مثل ما حصل في إقليم جدو.

٥ - التفاوض حول مكاسب السلطة التنفيذية وتوزيع الحقائق الوزارية بين زعماء الفصائل المتناحرة قبل تكوين المجالس النيابية التي تعتبر المرجعية وحجر الأساس الذي تستند إليه السلطة التنفيذية، وهو ما تنبه إليه الرئيس الجيبوتي في مبادرته، فبدأ بتكوين مجلس الشعب الذي يُطلق عليه: السلطة التشريعية.

مبادرة الرئيس الجيبوتي إسماعيل عمر جيلة:

في هذه الأثناء وحال الصومال على ما وصفنا من الفوضى والتشتت، وحيث لا يظهر في الأفق أدنى أمل أطلق الرئيس الجيبوتي مبادرته الشهيرة في رعاية مؤتمر للمصالحة الصومالية منسقاً مع الجهات الدولية والإقليمية، وألقى خطابه الشهير في القمة الأممية في سبتمبر من العام الماضي التي سبقت القمة الألفية التي انعقدت في نيويورك، وأوضح في خطابه أمام الأمم المتحدة ورسالته إلى رئيس مجلس الأمن ضرورة تغيير

(١) انظر لمزيد من التوسع حول هذا الموضوع مقالتي: (الصومال بعد رحيل سياد بري)، المنشور بمجلة البيل في عددها (٢٩) عام ١٩٩١م، محمد حاج يوسف: (الاعتداءات الإثيوبية على الصومال)، المنشور بمجلة البيان في عددها (١٥٢) عدد جمادى الأولى ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م، عبد يوسف فارح: (إثيوبيا واكتوية الوسيط النزاع بين الفصائل الصومالية)، المنشور بجريدة المستقلة في عددها (١٩٠) بتاريخ ٢٢ شعبان ١٤١٨هـ - ٢٢ ديسمبر ١٩٩٧م.

الاحال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

نبعد عن جيموئى العاصفة نحو ثلاثين كيلو متراً، وقد بدأت بيانات المؤتمر في ٢ مايو (أيار) ٢٠١٠م. وسبق المؤتمر الفعلى سلسلة من الخطوات أهمها:

١ - جئت الرئيس الجيبوتى جميع إمكانات حكومته المادية وللغوية لدعم مؤتمر المصالحة الصومالي. فافتتح قناة تلفزيونية خاصة وموقعاً على الإنترنت لنقل وقائع المؤتمر بصورة مباشرة إلى أنحاء العالم. واستدعى جميع الفرق الإعلامية الصومالية والجيبوتية بالإضافة إلى بعض العلماء البارزين لاستشارة الحماس الدينى والوطنى وتحرير الشعب من بوتقة دائرة القبيلة الضيقة، بالإضافة إلى إقامة ندوات وحوارات بين المثقفين الصوماليين في كيفية الخروج من الخلق المظلم وكيف يكون شكل الحكومة المرتقبة.

٢ - أقام ملتقى يضم كلاً من المثقفين والأسانذة في الجامعات الخارجية والدبلوماسيين من الوزراء والسفراء في الحكومات الصومالية السابقة لأخذ مشورتهم ورأيهم في حل المشكلة الصومالية.

٣ - أرسل طائرات إلى المناطق الصومالية لنقل شيوخ القبائل والوجهاء والسياسيين من كل قبيلة، وعقد اجتماعات خاصة بشيوخ القبائل وسلطينها لتسوية الصلح بين القبائل المختلفة قبل بدء أي خطوة أخرى، فاصدر شيوخ القبائل بياناً يؤكدون فيه أنهم تصالحوا ونبدوا جميع الخلافات الجانبية وأنهم ينسون جراحات الماضي لبناء مستقبل مشرق للصومال وذلك بتاريخ ١٣/٦/٢٠١٠م.

٤ - كلف شيخ كل قبيلة أن يرشح الأعضاء الذين يشتركون في مؤتمر المصالحة السياسي، وقدم السلطين الاسماء للرشحة لتمثلها في طاولة المفاوضات ضمن التشكيلة القبلية التي قسمت الصومال إلى خمسة قبائل كبيرة.

٥ - اجتمعت الوفود المختارة التي يفوق عددها ألف شخص، وافتتح المؤتمر في طوره الثاني، وتم تشكيل

رؤيه العالم للماساد الصوماليه عبر الإقناع بأن الاعتراف بأمرء الحرب أو التعامل معهم بالنظر إلى مصالحهم الذاتية الضيقة هي التي أفسدت كافة مبادرات السلام، وتعهده بأن يبذل قصارى جهده في إنهاء المعضلة الصومالية التي قد تتطور إلى احتمالات أسوأ قد تنعكس على العالم سلباً، وأخذ الرئيس الجيبوتى الضوء الأخضر من المجتمع الدولي الذي لزم دور المتفرج منذ انسحاب القوات الأمريكية في عام ١٩٩٥م. وقد دعم الرئيس الجيبوتى مبادرته بالخطوات الآتية:

١ - أخذ ضوءاً أخضر من المجتمع الدولي في إلقائه الخطاب أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة، كما أشرنا في الفقرة السابقة، كما نسق مع المنظمات الإقليمية ودول الجوار وخاصة منظمة (إيجاد) التي تضم دول القرن الإفريقي، بالإضافة إلى جامعة الدول العربية ومنظمة المؤتمر الإسلامي في شأن تسلم ملف المصالحة الصومالية من الحكومة الإثيوبية التي احتكرته منذ انهيار الصومال بمباركة القوى العالمة وخاصة الولايات المتحدة بحجة أن المشكلة لها ارتباط بالأمن والمصالح الإثيوبية.

٢ - جعل الرئيس إسماعيل عمر جيلة ركيزة مبادرته المجتمع المدني من المثقفين وسلطين القبائل والوجهاء والجمعيات المحلية وغيرها من فئات المجتمع المختلفة، وهش دور أمراء الحرب، بل وجه إليهم في خطابه أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة إنذاراً شديد اللهجة، وذكر أن الشعب الصومالي لا يمكن أن يكون أسيراً لثلة لا تفكر إلا في مصالحها الشخصية وأكد أن أي أمير حرب يحاول عرقلة جهود المصالحة سوف يحاكم كمجرم حرب.

مؤتمر المصالحة والسلام الصومالي الأخير في (عرتا) بجمهورية جيبوتي،

بعد تلك الجهود الحثيثة أقام الرئيس الجيبوتى إسماعيل عمر جيلة خيمة كبيرة في مدينة (عرتا) التي

الأمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

٢٥/٥/١٤٢١هـ الموافق ٢٥/٨/٢٠٠٠م. تم اختيار رئيس الصومال في جلسة مسخلة لأعضاء البرلمان في ثلاث جولات متتالية بجلسة واحدة استمرت أكثر من عشر ساعات، فاز فيها الدكتور عبيد قاسم صلاحد حسن لحصوله على ١٤٥ صوتاً من بين أعضاء البرلمان البالغ عددهم ٢٣٨ عضواً، بينما حصل منافسه عبد الله أحمد عدو على ٩٢ صوتاً.

١٠ - حفلة تنصيب الرئيس الجديد: في يوم الأحد بتاريخ ٢٧/٥/١٤٢١هـ الموافق ٢٧/٨/٢٠٠٠م، أقيم حفل رسمي كبير على شرف الرئيس الجيبوتي إسماعيل عمر جيلة لتنصيب الرئيس الصومالي الجديد حضر فيه رؤساء مجموعة دول منظمة إيجاد ومن بينهم الرئيس السوداني عمر حسن البشير، ورئيس الوزراء الإثيوبي ملس زيناوي، والرئيس الإريتري أسياح أفورقي، بالإضافة إلى الرئيس اليمني علي عبد الله صالح، وعدد من ممثلي المنظمات الدولية والإقليمية، وقد أدى الرئيس الصومالي الجديد اليمين الدستورية بحضور هؤلاء الرؤساء والوفود الأخرى أمام أعضاء البرلمان الصومالي.

موقف المجتمع الدولي والإقليمي من مبادرة الرئيس الجيبوتي؛

لم يكن للوقف العالمي والإقليمي واضح المعالم تجاه مبادرة الرئيس الجيبوتي وما انبثق عنها من مؤتمر المصالحة الصومالي في عرتا، بل يمكن القول إن موقف العالم اجمع كان في وضع المشاهد تجاه هذا المشروع الكبير الذي يرمي إلى انتشال الصومال من المستنقع الذي يخوض فيه منذ عشر السنوات الماضية، وهذا يتضح من التعيين الإعلامي الذي فرض على وقائع المؤتمر الذي يعتبر أكبر مؤتمر من مؤتمرات المصالحة الصومالية؛ حيث اشترك فيه ما يزيد عن ألفي شخص منتخبين من جميع شرائح المجتمع الصومالي، بخلاف

لجان مختلفة من بينها لجنة صياغة الدستور ولجنة الأمن والأمان.

٦ - تم صياغة دستور أطلق عليه (الدستور الوطني المؤقت)، وهو مكون من ٣٨ بنداً يتناول كيفية تكوين مجالس وسلطات الدولة الصومالية المهارة من جديد، وكيفية تسير سياستها الداخلية والخارجية.

٧ - بعد إجازة الدستور تم توزيع أعضاء البرلمان المكون من ٢٤٥ عضواً على القبائل الكبيرة الخمسة، وقد كانت هذه الخطوة أكبر عقبة واجهت مؤتمر المصالحة في عرتا؛ حيث حاولت كل قبيلة وكل فرع في داخل القبيلة أن يحتل بنصيب الأسد في البرلمان، وقد انسحبت بعض القبائل من قاعة المفاوضات احتجاجاً على قلة حصتها في عضوية البرلمان، إلا أنه - بفضل الله ثم بفضل الجهود التي بذلها الرئيس الجيبوتي وضغط الشعب الصومالي في الداخل والخارج الذي نسي جميع الاعتبارات الأخرى عدا استعادة كرامته وإيجاد حكومة ترعى مصالحهم - تجاوز المؤتمر هذه العقبة وجميع العثرات الأخرى. والجدير بالذكر أن البرلمان يضم بين أعضائه ٢٥ امرأة؛ حيث اقترح الرئيس الجيبوتي تخصيص هذا العدد من كراسي البرلمان للنساء، ولعله يهدف بهذه الخطوة أن تحظى بمبارته يدعم من الغرب الذي يكرس جهوده في إظهار دور المرأة كشريكة للرجال في صنع القرارات وإخراجها من بيتها، ووظيفتها الأساسية في تربية الأجيال^(٥).

٨ - عقد البرلمان أول جلسته له في يوم الأحد بتاريخ ١٣/٥/١٤٢١هـ الموافق ١٣/٨/٢٠٠٠م، ودعى أعضاؤه اليمين الدستورية، كما انتخب في اليوم الثاني رئيس البرلمان ونوابه وبقيّة أعضاء مكتب رئيس البرلمان من سكرتارية وغيرها.

٩ - اختيار رئيس الصومال: في يوم الجمعة

(٥) نتقد أن جر النساء للعمل السياسي مهما كانت الأسباب إخراج لها عن فطرتها وانحراف بها عن رسالتها.

الأمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

مؤتمر الصادر الذي ضم ٢٦ من رؤساء الفصائل في
١٢/٢٢/١٩٩٧م.

وصدر عنه إعلان القاهرة الذي كان من أهم بنود
تشكيل حكومة وحدة وطنية، إلا أن المبادرة المصرية
ماتت بسبب التدخلات الإثيوبية التي استقطبت عدداً
كبيراً من رؤساء الفصائل.

وفي هذه الأثناء أطلق الرئيس الجيبوتي الذي يتمتع
بعلاقات جيدة في الظاهر مع إثيوبيا - مبادرته، فتم
تصنيفها على أنها مكملة للدور الإثيوبي، وكانت كثير
من القوى المحلية الصومالية قد أخذت هذا الانطباع في
بداية الأمر، ولم تكن متفائلة باعتبار أن أي مشروع له
ضلع أو علاقة مع إثيوبيا لا يمكن أن يقود الصومال إلى
بر الأمان، لكن مع مرور الأيام ومع بدء المؤتمر أثبت
الواقع خلاف تلك التوقعات حيث التزمت الحكومة
الإثيوبية نوعاً من التحفظ وعدم الارتياح تجاه سير
الأمر في مؤتمر عرتا، فهي بطبيعة الحال غير راضية
عن إقامة حكومة صومالية تمارس دورها ونظماً
الإقليمي، وتفضل استمرار الصومال على ما هو عليه
حتى تستخدمه كحزام أمني ضد الحركات التحريرية في
أوجادين وضد ما يسمونه (الأصولية) في الصومال،
وحتى تدخله وتغير عليه متى شاعت وتنسحب منه متى
شاعت، وحتى لا تقوم للصومال - العدو التاريخي
لإثيوبيا - أي قائمة.

وفي مقابل ذلك ظهر بصورة جلية حسن نوايا
الرئيس الجيبوتي، وأنه ما يهدف من مبادرته وسعيه
الحديث في لم شمل البيت الصومالي ورأب الصدع بين
الأشقاء الفراق إلا أن يستعيد الصومال دوره الإقليمي
والدولي. وفوق هذا يشير بعض المحللين إلى أن الرئيس
الجيبوتي الذي يرأس دولة لا يتعدى عدد سكانها نصف
مليون نسمة يشمر بنوع من التهديد والخطورة تجاه
جاراته الإثيوبية والإريترية، فعزم على هذه الخطوة
الشجاعة حتى يعود التوازن الإقليمي في المنطقة؛

المؤتمرات السابقة التي كانت تضم فقط مجموعة من
أبناء الحرب، وهذا الموقف ينطبق على المستوى الدولي
والإقليمي بما فيه البلدان الإسلامي والعربية، ولعل هذا
الأمر يعود إلى بعض الأسباب، ومن أهمها:

١ - فقدان الأمل لدى المجتمع الدولي والإقليمي
وإصابته بالخيبة تجاه مبادرات الصلح الصومالية إثر
إخفاق جميع تلك المحاولات السابقة إلى جانب الإعراض
عن الملف الصومالي ورميه في سلة المهملات، والتفرغ
للصراع العربي الإسرائيلي، وتحويل العاصمة اليهودية
إلى القدس المحتلة ونقل السفارة الأمريكية إليها.

٢ - كان كثير من المحللين يرون أن السيناريو
الصومالي لم ينته بعد، فالتحدث عن إقامة حكومة
صومالية ما زال مبكراً بدليل أنه لم تقم أي محاولة
جادة سواء كانت دولية أو إقليمية في إنهاء المشكلة
الصومالية التي لا تتجاوز كونها تهاجراً بين العشائر
حول مكاسب معينة باستثناء مبادرة جيبوتي الأخيرة
التي حظيت بالنجاح الكبير في غضون شهور، ويضيف
هؤلاء المحللون أن هناك مخططاً كان يرمي إلى تقسيم
الصومال إلى عدة دويلات كرتونية ملقحة بإثيوبيا أو
تعيش تحت رحمتها وتدور في فلكها.

٣ - تولد شعور لدى الشارع الصومالي بأن
إخوانهم العرب لم يؤدوا واجبهم تجاه بلدهم الصومال،
ولم يدعموا مبادرة الرئيس الجيبوتي كما ينبغي؛ بل
تعدى الأمر إلى أن اتهم بعض البلدان العربية أنها ضد
المصالحة الصومالية في جيبوتي، حيث تظاهر آلاف من
الصوماليين ضد الدور المصري في المصالحة الصومالية،
وقد وصل الأمر إلى إحراق المتظاهرين العلم المصري إثر
اتهام السفير المصري في مقديشو ببحث العديد من زعماء
الفصائل ومن بينهم حسين عبيد على عدم المشاركة في
مؤتمر السلام بعرتا، ولعل التحفظ للمصري ينطلق من
هابس أن المبادرة الجيبوتية تعتبر امتداداً للمبادرة
الإثيوبية التي كانت مضادة للمبادرة المصرية في

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

الموقف المحلي:

يمكن تقسيم الموقف المحلي إلى موقف الشعب الصومالي من الحكومة الجديدة، وموقف أمراء الحرب؛ فموقف الشعب في الداخل والخارج بجميع قبائله وفئاته وطبقاته يؤيد الحكومة الجديدة بصورة كبيرة يمكن الإطلاق عليها أنها جنونية، ومستعد لان يضحي في سبيل إنجاحها بالنفيس والغالي بغض النظر عن المكاسب التي تحقّقها كل قبيلة في ظل التشكيلة الجديدة؛ ذلك أن الشعب هو الذي تطلّى بنار الحروب الأهلية، وذاق ويلاتها، وأصبح محروماً من جميع الخدمات التعليمية والصحية وغيرها، ونشأ جيل جديد لا يعرف الكتابة ولا القراءة وسلبت الكرامة والسيادة الصومالية، وأغلقت الأبواب أمامهم، وبجانب هذا أدركت كل قبيلة أنها مهما أوتيت من قوة فإنها لا تستطيع أن تنتصر وتحسم الصراع لصالحها؛ فلا غالب ولا مغلوب في الحرب الدائرة؛ ولذلك أصبح الشعب لدى الصوماليين في الآونة الأخيرة: (فليحكم من شاء، وإنما بهما إيجاد كيان وحكومة تعيد لنا الكرامة وتفكنا من أسر أمراء الحرب).

أما موقف أمراء الحرب فيتضح في الفقرة الآتية التي تتناول التحديات والعقبات أمام الحكومة الجديدة.

التحديات والآمال أمام الحكومة الصومالية الجديدة:

وما لا شك فيه أن الحكومة الصومالية الجديدة تواجه عقبات كبيرة وعديدة لا يستهان بها، كما أن هناك عوامل نجاح وفراًصاً مواتية لها، وفي السياق الآتي نتناول هاتين النقطتين بشيء من الاختصار:

أولاً: العقبات أمام الحكومة الجديدة:

١ - للعارضة الداخلية: تتمثل في رؤساء الفصائل وأمراء الحرب الذين قاموا بإسقاط الحكومة الصومالية السابقة ولم ينجحوا في تشكيل حكومة جديدة، وقادوا البلاد إلى الحرب الأهلية التي أكلت الأخضر واليابس،

وخاصة أن جيوبوتي تعتبر جزءاً مكملاً للصومال ضمن ما يعرف بالصومال الكبير الذي يأمل الصوماليون أن يرود يوماً ما وقد اتحد تحت سقف واحد، كما أنه اعتبر هذه الخطوة نوعاً من رد الجميل عن التضحيات الغالية التي قدمها الصومال في سبيل تحرير جيوبوتي من الاستعمار الفرنسي في عام ١٩٧٧م.

الموقف الدولي والإقليمي بعد تشكيل البرلمان وانتخاب الرئيس:

ما ذكرناه في الفقرات السابقة كان قبل أن تظهر نتائج مؤتمر عرتا ولكن بعد أن انتهى المؤتمر بنجاح، وتم تشكيل برلمان وانتخاب رئيس حظيت الحكومة الجديدة بتأييد إقليمي ودولي، وإن كانت دون المستوى المطلوب؛ فعلى الصعيد الدولي أصدر الاتحاد الأوروبي بياناً يحث فيه الصوماليين وقادة الفصائل على دعم حكومتهم الجديدة، كما صرحت وزارة الخارجية الأمريكية بأنّها متفائلة بنتائج مؤتمر السلام الذي عقد في جيوبوتي وتشكيل الحكومة الانتقالية للصومال بما فيها انتخاب الرئيس، وعلى الصعيد الإقليمي؛ فقد اعترف بالحكومة الصومالية الجديدة عدد من الدول العربية والإفريقية، كما سمح للرئيس الصومالي الجديد أن يجلس على كرسي الصومال في الأمم المتحدة وجامعة الدول العربية اللذين ظلا شاغرين طيلة السنوات العشر الماضية، ولكن يغلب على بعض تلك التأييدات لغة الدبلوماسية والتحفظ خوفاً من تلك الدول بأن تعود الأمور إلى ما كانت عليه وخاصة في ظل التهديدات التي يطلقها زعماء الحرب في الصومال تجاه الحكومة الجديدة.

ولكن السؤال الذي يطرح نفسه: هل لدى تلك الفصائل ما يمكنها من عرقلة جهود السلام وتعطيل الحكومة المنتخبة في الصومال؟ هذا ما سيتضح بمشيئة الله فيما يأتي:

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

ونسائها وبكل إمكاناتها نف وراء وفقة الرجل الواحد. ولكن هل بقي الأمر لعبيد (الابن) كما كان لعبيد (الاب)؟ الجواب بالنفي التام؛ حيث إن هذه القبيلة وبكل فئاتها التي ذكرناها أصبحت تساند وتشارك بصورة فعالة في مؤتمر المصالحة في عرتا بدليل أن الرئيس الجديد اختير من بينها، بل الأسد من ذلك أن البقية الباقية من ميليشيات عبيد ساهمت بصورة فعالة في الترحيب بالرئيس الجديد عبيد باسم صلا حن في زيارته الأخيرة إلى مقديشو؛ ولذلك ليس هناك خيار آخر أمام حن عبيد إلا أن ينضم إلى الحكومة الجديدة، أما بقية أمراء الحرب فليسوا الفضل حالاً من عبيد؛ بل ينطبق عليهم الكلام الذي قيل في عبيد؛ فاليساط سحب من تحتهم جميعاً.

● منطقة الشمال الغربي التي أطلقت على نفسها: (جمهورية أرض الصومال) إثر إعلانها الانفصال عن بقية أجزاء الصومال من جانب واحد في ١٨/٣/١٩٩١م والتي تتمتع باستقرار وهدهد بخلاف المناطق الجنوبية، كما أن رئيسها محمد إبراهيم عقال نجح في تكوين إدارات ولجهزة فعالة، وتغلب على خصومه من الناحية السياسية والعسكرية، هذه المنطقة تعارض الحكومة الجديدة بشدة لدرجة أنها قامت بمظاهرات مضادة لمؤتمر عرتا وأشعلت النيران في العلم الصومالي، ولكن المعتقد أن معارضتها لا يمكن أن تلق في وجه الحكومة الصومالية الجديدة لأسباب عديدة من بينها: أن هذه المنطقة التي أطلقت على نفسها: (جمهورية أرض الصومال) لم تحظ بأي اعتراف من المجتمع الدولي منذ إعلانها الاستقلال، كما أن هناك قبائل عديدة داخل للمنطقة أيدت وشاركت بصورة فعالة في مؤتمر المصالحة في عرتا، ويرى بعض المحللين أن امتناع عقال عن الاشتراك في مؤتمر المصالحة يعتبر مجرد مناورة سياسية وتكتيكاً مرحلياً، حيث يهدف أن يتفاوض مع الحكومة الصومالية الجديدة على أساس شمال وجنوب

واستمرت منذ عشر سنوات، وراح ضحيتها آلاف الأشخاص من المدنيين الأبرياء؛ ويمكن تصنيف هؤلاء حسب مناطقهم على النحو الآتي:

● زعماء الفصائل في مقديشو: وعلى رأسهم حن عبيد، وعثمان علي عاتو، وحسن بود الذين لم يتركوا في مؤتمر السلام في عرتا بل ناصبوا العلماء واعترضوا عليه بشدة؛ حيث اعتبروا أن هذا المؤتمر يعتبر تعدياً على حقوقهم الخاصة؛ حيث إنهم المظلون الشرعيون كما يزعمون، وشعروا منذ البداية أن مبادرة الرئيس الجيبوتي همت دورهم؛ حيث سمح لهم أن يتركوا في المؤتمر بصفة شخصية فقط، وقد ساعدهم على هذا التمرد على المؤتمر الهالة الإعلامية في الخارج التي تعظم دور هؤلاء وخاصة حن عبيد والتي تروج أنه بغير وجودهم فإن المؤتمر لن يحقق أي نجاح يذكر، كما يعتقد أن الأيدي الخفية التي تنشط في مثل هذه الأوقات تعمل على قدم وساق لاستخدام هؤلاء في إخفاق الحكومة الصومالية الجديدة كما فعلوا في مؤتمرات السلام السابقة؛ ولكن غاب عن هؤلاء الذين يغلغلون دور أمراء الحرب ويعولون عليهم حقائق كبيرة في الساحة الصومالية يمكن إيضاحها بما يلي:

إن هذه الفصائل وخاصة عبيد الذي يضم دوره ليس عبيد الموجود في بداية التسعينيات الذي كان يحظى بتأييد وظروف مواتية له، كما أن الشعب الصومالي ليس هو ذلك الشعب الذي يجري وراء عبيد وغيره من أمراء الحرب مثل الرعاع؛ فالأمر قد اختلف تماماً عما كان عليه في تلك الأيام؛ فعبيد (الاب) عندما حارب حكومة على مهدي للكوتة في أول مؤتمر للمصالحة الصومالية الذي عقد في جيبوتي عام ١٩٩١م وتمكن من الحجر عليها، وعندما حارب القوات الأمريكية ولجبرهم على الانسحاب من الصومال - لم يكن يخوض هذه الحروب وحده وبشخصه وإنما كانت قبيلته بكل أفرادها بدءاً من سلاطينها وتجارها وميليشياتها بل

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

المؤتمر الذي يناهون إليه عن مؤتمراتهم السابقة التي كانت تنتهي بالإخفاق إثر تبادل الشتم واللعن بين أمراء الحرب؟ وما الذي جعل العقيد عبد الله يوسف الذي كان يقول إنه لن يستقبل بعض رؤساء الفصائل مثل حسين عيديد فإنها به يستقبلهم ويرحب بهم في مقر داره؟ إنه الشعور بالضغط الداخلي والخارجي وتقلص دور قادة الحرب وثقوهم في الصومال.

بقي في هذا الصدد أن نشير إلى أن موقف عبد الله يوسف أضعف بكثير من موقف عقال: فغالبية الشعب في مناطق الشمال الشرقي تؤيد مؤتمر عرتا ونشأجه، كما أن حضور هذه المنطقة في مؤتمر عرتا كان قوياً وفعالاً رغم محاولة عبد الله يوسف منع اشتراك الوفود وعرقلة وصولهم إلى جيبوتي، حيث انعقد مؤتمر المصالحة.

٢ - تحقيق الصلح بين العشائر المختلفة، وإعادة الثقة فيما بينها، وإزالة المظالم وإعادة الممتلكات إلى أهلها، فهذه العناصر تعتبر محكاً واختياراً لدولة الرئيس الجديد عبيدي قاسم الذي ذكر في برنامجه الانتخابي أنه يكرس جهوده لعلاج هذه المشكلات، فالجراحات التي تحتاج إلى الضماد كثيرة ومتشعبة؛ فهناك العديد من الممتلكات من البيوت السكنية والعمائر والمزارع أخذت من أيدي أصحابها واستولت عليها ميليشيات من عشائر أخرى، كما أن بعض المناطق يشعر أهلها أنهم محتلون من قبل ميليشيات غزت من مناطق بعيدة، وذلك مثل مدينة كسمايو الاستراتيجية التي تعتبر بؤرة المشاكل في جنوب الصومال حيث واجهت صراعاً مريعاً حول السيطرة عليها طيلة سنوات الحرب الماضية؛ فنجاح الرئيس منوط بكيفية علاجه لهذه المشكلات التي نجمت عن الأوضاع المأساوية التي ياكل القوي فيها الضعيف طيلة السنوات العشر الماضية؛ حيث كان نظام الغابة هو المعمول به في الصومال، واعتقد أنه ليس لدى الرئيس الجديد أداة حاسمة لعلاج

انطلاقاً من فلسفة أن الشمال كان مستعمرة بريطانية، والجنوب كان مستعمرة إيطالية، للحصول على مكاسب سياسية كبيرة.

● منطقة الشمال الشرقي (بونتلاند): تعتبر هذه المنطقة هي الأخرى من المناطق التي تتمتع بهدوء واستقرار، وتنشط فيها تجارة المواشي وتصديرها إلى بلدان الخليج العربي، واستيراد السلع. وفي ٢٣/٧/١٩٩٨م تمكنت هذه المنطقة من إقامة بناء إداري محلي للمناطق الشمالية الشرقية برئاسة العقيد عبد الله يوسف الذي تمكن من إقامة بعض الأجهزة الإدارية وتكوين ميليشيات بمساندة من إلبويا؛ حيث يتمتع بعلاقات ودية معها أكثر من أي أمير حرب آخر، ويحارص عبد الله يوسف مؤتمر المصالحة في عرتا والحكومة المنبثقة منه بشدة؛ فقد قال في مقابلة مع هيئة الإذاعة البريطانية بتاريخ ١٦/٧/٢٠٠٠م: «إن مؤتمر عرتا يهدد بإندلاع حروب أهلية في البلاد تستمر هذه المرة عشرين سنة قادمة وليس عشر سنوات»، واتهم أعضاء الحكومة الجديدة بأنهم أعضاء حكومة سياد بري التي ارتكبت جرائم ضد الشعب الصومالي، كما وجه نداءً إلى محمد إبراهيم عقال رئيس منطقة الشمال الغربي لإيجاد تعاون مشترك بين المنطقتين حتى ولو يصل هذا التعاون إلى درجة الاندماج بين المنطقتين اللتين كان يسود بينهما التوتر طيلة الفترات الماضية.

ومن جهة أخرى وفي ظل التنسيق بين أمراء الحرب لمواجهة خطورة الحكومة الجديدة خوفاً من الاقتلاع نفوذهم؛ فقد استقبل عبد الله يوسف خمسة من رؤساء الفصائل على رأسهم حسين عيديد وعثمان عاتو بتاريخ ٢/٩/٢٠٠٠م، وأصبروا بياناً مكوناً من ست نقاط يؤكدون فيها رفضهم نتائج مؤتمر عرتا وما تمخض عنه من تكوين الحكومة الصومالية؛ والنشء الغريب في هذا البيان أنهم يناهون بإقامة مؤتمر مصالحة جديد عن طريق رؤساء الفصائل (أمراء الحرب)، فهل سيختلف هذا

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

مهمات الحكومة الجديدة من استتباب الأمن الداخلي والخارجي؛ حيث كان الجيش والشرطة أول مؤسساتين انهارتا في البلاد؛ فهل ترى تتمكن الحكومة الجديدة من تكوين الجيش والشرطة، أم هي بحاجة إلى الاستعانة بقوات حفظ سلام خارجية؟ اعتقد أن بإمكان الحكومة الجديدة تكوين هاتين القوتين في فترة وجيزة إذا توفر لها الدعم اللازم؛ وقد خطت اللجنة التي كونها الرئيس الجديد من بعض الجفرالات بعض الخطوات الإيجابية في هذا الصدد في مقديشو العاصمة.

٦ - لللف الصومالي الإثيوبي: تناول هذا الموضوع قد يكون سابقاً لأوانه حيث إن الحكومة الصومالية الجديدة لا تستطيع الالتفات إلى اليمين أو اليسار عدا ترميم الدولة الصومالية ومؤسساتها إلا أن المشكلة (الصومالية الإثيوبية) أكبر من أن تتناسى ولا يشار إليها في مثل هذا التقرير الذي خصص لتناول العقبات أمام الحكومة الصومالية الجديدة؛ إذ من المعروف أن الحكومة الإثيوبية هي التي أسقطت الحكومات الصومالية السابقة من خلال الجبهات الصومالية المنطلقة والمدمومة من قبل إثيوبيا بدءاً من العقيد عبد الله يوسف الذي يعتبر أول من خرق الإجماع الصومالي وسن سنة اللجوء إلى إثيوبيا في إثر المحاولة الانقلابية التي قام بها هو ومجموعة من الضباط عقب العودة من حرب أوجادين عام ١٩٧٨م، وانتهاءً بسييلانو وعبد الرحمن تور والجنرال عبيدو والعقيد أحمد عمر جيس في بداية عقد الثمانينيات ونهايته من القرن العشرين، وقد كان هذا في عهد رئيس إثيوبيا السابق منجستو وانطلاقاً من القومية الأميرية. وفي حديث منجستو في منقاه في زيمبابوي قال: «سيدكرني أبناء إثيوبيا بالدور الذي قمت به للقضاء على عدو إثيوبيا التاريخي الذي كان الخطر الأكبر لوجودنا» ويقصد بذلك الصومال، وعندما تسلمت حكومة ملس زيناوي مقاليد الحكم في إثيوبيا واصلت مسيرة العداء والكيد للشعب

هذه المشكلات بين عشية وضحاها، ولكن الأمر يتطلب تعاوناً مشتركاً من الجميع، وصبراً طويلاً إلى أن يستعيد الصومال عافيته.

٣ - تكوين مؤسسات الدولة وإقامه البنية التحتية: عندما يأتي رئيس معين إلى رئاسة دولة ما فإنه يأتي إلى جهاز قائم متكامل يبدأ من للوظائف الصغير وانتهاءً إلى الوزير بالإضافة إلى المعدات والأجهزة والمكاتب المختلفة؛ مما يجعل مهمة هذا الرجل سهلة وطبيعية، ولكن مهمة الرئيس الصومالي الجديد تختلف عن هذا بكثير؛ حيث يأتي إلى حكومة لا يتوفر لها مكتب مؤثث واحد ولا سجلات ولا أرشيف عدا تلك الأوراق التي في محافظة الرئيس من نتائج مؤتمر المصالحة في عرتا، وكما أشرنا سابقاً فإن البنية التحتية والمرافق العامة التي تقدم الخدمات الاجتماعية للشعب منهارة تماماً وسوف تؤسس من الصفر، ومع هذا إذا تضافرت الجهود ونسيت آلام الماضي لبناء آمل للمستقبل، وخلصت النيات فإنه يمكن تجاوز هذه العوائق في فترة زمنية محدودة بمشيئة الله.

٤ - تغيرت تركيبة المجتمع في خلال فترة الحروب الأهلية؛ فالطبقة المدنية من سكان المدن المتعلمين والحرفيين وغيرهم هاجروا إلى خارج الصومال وخاصة إلى بلاد الغرب، وحل محل هؤلاء سكان الأرياف والبوادي الذين نزلوا إلى المدن بحثاً عن مصدر للعيش، ولما كان هؤلاء لا يجيدون أي حرفة، ولانعدام المؤسسات الحكومية التي تستطيع أن تؤهلهم لأي عمل، فقد التحقوا بصوف المليشيات القبلية وانخرطوا فيها؛ فالعقبة أمام الحكومة الجديدة هي كيف تعيد الكوادر والعقول المهاجرة إلى البلاد لتشارك في بناء الصومال الجديد؟ وكيف تؤهل الطبقة النازحة من الأرياف التي حلت محل أهل المدن سابقاً حتى لا يكونوا عالة على المجتمع؟

٥ - عدم وجود جيش وجهاز شرطة يقوم بتنفيذ

الأمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

الحساسية من حين لآخر.

ثانياً: مظاهر الأمل في نجاح الحكومة الصومالية الجديدة:

ما تتاولناه سابقاً يعتبر جزءاً من العقبات التي تعترض الحكومة الصومالية الجديدة، ومع كثرة هذه العقبات إلا أن فرص النجاح لهذه الحكومة أكثر من عدم نجاحها، وفيما يلي تشير إلى بعض تلك الفرص:

١ - ما تحظى به هذه الحكومة من تأييد شعبي واسع في الداخل والخارج؛ حيث يمكن القول إن أكثر من ٩٥٪ من الشعب مؤيد لهذه الحكومة؛ حيث إن مؤتمراً عرثاً هو المبادرة الوحيدة التي حظيت بهذا التأييد المنقطع النظير من قبل قوى المجتمع المختلفة من العلماء والتجار وشيوخ القبائل والمتقنين والحاكمين الإسلامية والحركات الإسلامية والجمعيات الخيرية، ولا يعارضها إلا مجموعة من أسراء الحرب الذين نامل أن ينضموا إلى المسيرة السلمية واحداً تلو آخر.

٢ - تجانس الشعب الصومالي؛ حيث تختف الصومال عن المجتمعات الإفريقية لشخصيتها المتجانسة أساساً؛ فلا يوجد انقسام ديني، أو انقسامات عرقية، أو اختلاف في اللغة أو العادات والتقاليد وحتى في المذهب الفقهي، وإن ما يفرقهم بعد أن اتحدوا في جميع عوامل الاتحاد الأخرى هو العصبية القبلية فقط، والقبيلة قد تستخدم للخير كما استخدمها الرسول ﷺ في غزواته عند توزيع جيوشه على لواءات عشائرية؛ حيث هذا ادعى للثبات والإقدام على الجهاد، وقد تستخدم القبيلة للشر كالحالة الصومالية، وهي التي حذر منها الرسول ﷺ في لحايات عدة.

٣ - هناك بعض التقارير تشير إلى أن المجتمع الدولي يحيد إيجاد دولة ونظام في الصومال وإعادةه إلى حضيرة الشرعية الدولية؛ وذلك خوفاً من ظهور حركات إرهابية وأصولية - حسب تعبيرهم - تسيطر على هذا الموقع المهم من القرن الإفريقي والبوابة

الصومالي ولكن بأسلوب يختلف عن أسلوب الحكومات الإنشوية السابقة؛ حيث حاولت أن تقدم السم في خطتها التدميرية طبق من ذهب وكوب من عسل في هذه المرة، فاستسلمت ملف السلام الصومالي ورعت مؤتمرات السلام في عاصمتها - كرعى الذئب للغنم - ولكن سرعان ما كشفت عن نياتها فغارت على أقاليم صومالية آمنة بحجج واهية، كما قامت بتوزيع السلاح بشكل عشوائي على الفصائل المتخاربة في خطوة لا تهدف إلى حسم الصراع لطرف معين بقدر ما تهدف إلى استمرار الحرب المستنزفة واستمرار حالة الفوضى وتغيب دور الصومال الإقليمي والدولي؛ وحتى لا تتكرر المطالبة الصومالية بالأراضي الصومالية المحتلة (أوجادين) من قبل إثيوبيا، وحتى لا تحظى الجبهات التي تقاوم ضد الحكومة الإنشوية في أوجادين بتقرير مصيرها بدعم من الحكومة الصومالية كما كان يحصل سابقاً.

والمعروف أن القضية الأوجادينية تعتبر من أعقد القضايا في القرن الإفريقي ولب الصراع الديني فيه؛ فهي امتداد للصراع والعداوات بين الصومال وإثيوبيا التي تمتد جذورها إلى القرن التاسع الهجري في أيام الإمام (أحمد جري) ومن قبله من دول الطراز الإسلامي كإمارة الزيلع وإمارة هرر.

وهناك سؤال يطرح نفسه في هذا المجال هو: هل الحكومة الصومالية الجديدة ستواصل سياسة الحكومات الصومالية السابقة في المطالبة بأقليم أوجادين ودعم جبهاته التحريرية، أم تتنازل عن هذه القضية وتترك شأنها، أم تعالجها بطرق أخرى؟ البحث في هذه المسألة سابق لأوانه كما أشرت سابقاً حتى يستعيد الصومال كيانه وعافيته، ولكن تبقى مشكلة الشعب للصومالي في أوجادين قائمة؛ فهي أم للمشكلات في القرن الإفريقي، وما لم تحل بطرق عادلة فإن الحروب والقتال لا تزال تنتلج في هذه المنطقة

الآمال والتحديات تجاه الحكومة الصومالية الجديدة

الجنوبية للبلدان العربية.

٤ - جميع العوامل التي ذكرنا أنها كانت سبباً في إحباط جميع المبادرات والمؤتمرات السابقة والتي تجاسها المؤتمر الحالي في عرتنا وتجنب سلبياتها تعتبر عوامل نجاح بالنسبة للحكومة الصومالية الجديدة.

٥ - يتوقف نجاح الحكومة الجديدة إلى حد كبير على مدى استحقاقه من دعم من المجتمع الدولي والإقليمي من الناحية السياسية والاقتصادية، ولكن إذا استعانت بالله، ووحدت الصف الداخلي للشعب الصومالي، وأخذت بالأسباب اللازمة لذلك فإن الحكومة الجديدة ستحقق لها النجاح بمشيئة الله ولو لم تجد أي دعم من الخارج.

توصيات واقتراحات:

١ - أوصى الرئيس الجديد أن يتقي الله في الأمانة التي تحملها والتي امتنعت من قبولها السماوات والأرض والجبال ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢].

٢ - كما أوصى الرئيس الجديد أن يحقق ما تعهد به في برنامجه الانتخابي وتصريحاته السابقة في أن يطبق شريعة الله في الأرض، والأ يكون مثل أولئك الذين يستخدمون الشريعة والدين ورقة انتخابية ثم إذا تمكنا حاربوه وذبحوا أهله من العلماء والدعاة إلى الله وزجوا بهم في السجون. وتطبيق الشريعة الإسلامية هو المخرج الوحيد الذي يستطيع أن ينقذ الصومال من ويلاته، والمعروف أن جميع الأنظمة الوضعية من الرأسمالية والشيوعية الاشتراكية والقبلية كلها أثبتت إخفاقها الزريع في الصومال، ولورثتنا ما نعانى منه الآن.

٣ - لا بد أن يحرص الرئيس الجديد على تولية

الأكف والأصليح للوظائف والولايات المختلفة، وأن يضع الرجل المناسب في المكان المناسب، وأن يتوخى الصالحين في اختياره لأعوانه ووطنائه، وأن يكون معياره في تقديم الرجال بعضهم على بعض اختيار القوي الأمين.

٤ - وليكن شعار خليفه رسول الله ﷺ أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - في خطبته التي يقول فيها - عندما اختاره المسلمون وبايعوه البيعة العامة -: «إني وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني، وإن أسأت فقوموني، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أرجع عليه حقه - إن شاء الله - والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله. لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عاصمهم الله بالعلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم».

٥ - في مقابل ذلك أوجه نداء إلى أبناء الشعب الصومالي أن يتحدوا وينضمو وراء قائدهم الجديد، وأن يعينوه في الخير، وأن ينسوا مخلفات العصر الجاهلي، وأن يترفعوا عن أية حسابات شخصية من شأنها تعطيل مسيرة المصالحة، وأن يرموا أمراء الحرب عن قوس واحدة حتى لا يفسدوا هذه الفرصة النادرة التي قيسها الله للرئيس الجبوتي إسماعيل عمر جيلة التي - لا قدر الله - إذا أحبطت فقد تكون آخر فرصة للسلام في الصومال مما يجعل هذا البلد الهام في ذمة التاريخ. وأملنا في الله كبير أن نرى الصومال قد استعاد عافيته ونفّس له رجال صالحون أكفاء يطبقون شريعة الله فيه ويقودون السفينة إلى بر الأمان.

هذا وبالله التوفيق، والله من وراء القصد،

أبشر بطول سلامة

يا أبا باراك!

أكد الدكتور أسامة الباز المستشار السياسي للرئيس المصري حسني مبارك، أن القمة العربية - قبل اجتماعها - لن تجتمع لإعلان الحرب على (إسرائيل)، فالدخل في الحروب لن يؤدي إلى حل، بل سيزيد من تعقيدات العملية السلمية. وأشار إلى أن القادة العرب في قمة ١٩٩٦م اجتمعوا على اتخاذ السلام كخيار استراتيجي، ولن يتغير موقفهم بسبب الأحداث المأساوية التي وقعت!! وكان الباز قد عقد مؤتمراً صحافياً مع الراسلين الأجانب بالقاهرة أعرب خلاله عن اعتقاده بأن تغييراً سيطرأ على الأحداث في الأيام القليلة القادمة، ولكنه أكد على أن الجروح الناتجة عن أحداث العنف الأخيرة ستحتاج وقتاً طويلاً لكي تندمل. وحول إمكانية أن تنطوي قرارات القمة العربية على التلويح بالحرب، قال الباز: «إن الحرب لا تحتمل أن تكون تلويحاً فإما إعلان حرب أو لا، وخيار الحرب سيفقدنا التعاطف الذي كسبه الفلسطينيون والعرب جراء العنف الذي إتيهته (إسرائيل)، وعندئذ سيقول الإسرائيليون إن العرب كانوا يدخلون في إرهابات حرب مما يستوجب اتخاذها خيار العنف». وأضاف الباز: «إن المسألة ليست مسألة توجه نحو الحرب ولكن مضاطبة الجانب الإسرائيلي من موقع يقول لهم إن العرب لديهم خيارات كثيرة ولديهم خطوط حمراء لا يمكن أن تتخطاها». وأكد الباز على أن العرب لن يقوموا بإجراءات غير محسوبة، كما أن توسيع نطاق العنف سيؤدي إلى الدوران في دائرة مفرغة من العنف. وعادة عندما نواجه تراجعاً في موقف ما لا يمكننا أن نقابله بتغيير ١٨٠ درجة، ولكن يمكننا اتخاذ إجراءات من شأنها التأثير على الرأي العام الإسرائيلي ليفرض على حكومته اتخاذ مواقف أكثر تعقلاً. وأضاف أنه يمكن للقمة العربية أن توجه رسالة قوية من دون استخدام الإنذارات النهائية والتهديدات أو اتخاذ مواقف مجنونة!! [صحيفة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩٩٠)]

عالم الرفاهية

المصالح الفلسطينية تختلف كثيراً عما كانت عليه قبل جيل من الزمن، فإذا كان عرفات يوماً زعيم حركة سرية من المقاومة ينتقل خلسة من مخبأ إلى آخر في بيروت وطرابلس الغرب وتونس، فإنه اليوم يعيش كاحد الباشاوات، عائماً على بحر من بلايين الدولارات من المساعدات الغربية المقدمة إلى السلطة الوطنية الفلسطينية، ومتجولاً بحرية وبذخ في كافة أرجاء العالم. وقبل انهيار عملية السلام كان كبار أعوانه يتناولون الجمبري والنبيز الفرنسي في مطاعم تل أبيب الفخمة، كذلك عقد بعضهم شراكات مربحة جداً مع رجال أعمال إسرائيليين، ثم إنهم رفعوا أعلامهم فوق أراضيهم، وأصدروا طوابعهم البريدية الخاصة، وكانوا يعمرون دون عائق عبر نقاط التفتيش ومعابر الحدود بواسطة تصاريح المرور الإسرائيلية التي تمنح للشخصيات البارزة، حتى عندما كان مواطنوهم يساقون كالماشية من غزة وإليها..

[الكتب الأمريكي مايكل ميرش، صحيفة نيويورك العربية، العدد (٢٠)]

حُماة اليهود

«عندما اقتحمت الحشود الغرفة استلقيت على أحد الجنود الإسرائيليين وحاولت أن أحميه بجسدي، ولكن الناس أبعدوني عنه بقوة هائلة باتجاه الحائط». هكذا وصف قائد شرطة رام الله كمال الشيخ في مقابلة في صحيفة «هآرتس» روايته حول حادثة الإعدام الميداني من غير محاكمة للجذبيين الإسرائيليين فايدم نورجيتس ويوسي براهامي اللذين قُتلوا في رام الله. كما وصفتها الصحيفة: «وفي مكتبه شبه الدمر من صواريخ الجيش الإسرائيلي في وسط المدينة بجانب الغرفة التي قُتل فيها الجذبيان اعتبر كمال الشيخ عملية القتل «الفشل الأكبر للسلطة الفلسطينية» وإنها «إهانة لشرطة رام الله ولي أنا شخصياً»! ومضى قائد شرطة رام الله يقول: «أؤكد بشكل قاطع أن أي فرد من أفراد الشرطة لم يشارك في عملية القتل أو الضرب!! ولو كان هناك أحد مشاركاً لكان الآن في السجن». وهناك ١٣ شرطياً فلسطينياً أصيبوا واحتاجوا للعلاج الطبي إبان الحدث. لم تكن قاترين على وقف المهاجمين بعد أن اقتحموا بوابة اللحظة الحديدية». وسوخ كمال الشيخ إبحام أفراد الشرطة عن إطلاق النار بقوله: «كان بين المهاجمين حوالي مائة مسلح، ولو أطلق أفراد الشرطة النار لتسببت في مذبحة فظيعة».

[صحيفة السبيل الأردنية، العدد: (٢٥٧)]

براءة من

البداية

س: هنالك بعض الإشاعات تقول إنكم على صلة بالجماعات الإسلامية المتطرفة؛ فما حقيقة ذلك؟
ج: لست بصدد المناقشة حول عقيدتي. أي إنسان في العالم له عقيدته. والعلاقات بين الدول لا تحكم بالعقائد، ونسأ في القرون الوسطى، وعلاقات الدول الاقتصادية والسياسية مبنية على الواقعية. أنا مسلم، أؤمن بالله. لكنني ضد التطرف؛ فالإسلام حسب المفهوم الصحيح هو دين الاعتدال والتسامح، فأنا من المعتدلين وليست لي أي علاقة مع المتطرفين ولا أحب التطرف ولا أشجعه. ولا توجد في الصومال أي قوة متطرفة، ربما هنالك أفراد لهم مزاج تطرفي.

[الرئيس الصومالي: عيدي قاسم سيلا، مجلة الوسط، العدد: (٥٠٣)]

غريان

السلام؟

الشرق الأوسط معقد.. معقد؛ لأنه ما زال محكوماً بجنون اللامعقول الذي يجعل الرموز والمباني أقدس من الحياة. معقد هو الشرق؛ لأنه لم يعرف قط ثقافة السلام، أي التسامح والتسليم بالحق في الاختلاف والقدرة على وضع النفس موضع الآخر لفهمه وتفهمه للتفاوض معه لا مع النفس. مهما تكن سيناريوهات تحجيج الصراع، فاللوحه قائمة، وجنون الهويات المتصارعة فاعل، والثار ينادي النار، والقادة يتناقسون في استئارة غرائز جماهيرهم، مما يجعل الحديث بلغة العقل ضرباً من الدعاية السوداء. ومع ذلك فلا بد من إسماع صوت العقل البارد في هذا الوضع الملهت؛ لأن من أولويات الكاتب مساعدة قارئه على التفكير في مشاكل مجتمعه وعصره برصانة وموضوعية. فمأذا يقول صوت العقل لشعوب ونخب على شفير الحرب؟ إذن الخيار الوحيد هو السلام الصعب والضروري في آن ليس الفلسطينيين بأقل من الإسرائيليين حاجة للسلام، أولاً ليوحدوا كخولة، وثانياً لمواجهة الجسام التي تنتظرهم. الوقت لا يعمل لصالحهم؛ فكل يوم يمر من دون سلام يعقد أكثر مشاكلهم المزمنة ويطلق عليهم وعنايتهم. كل إجراء بتحويل عملية السلام إلى عملية حرب، كما يطالب بذلك زعماء «حماس» الذين يفكرون خارج التاريخ، لن يقودهم إلا إلى نكبة ثانية، وكل مطالب تتعدى مطلب أن تكون فلسطين وطناً لشعبين والقدس عاصمة لدولتين لتتحلر سياسي.

[العفيف الأخضر، جريدة الحياة، العدد: (١٣٣١)]

فلسفة

علمانية

إن الديمقراطية تستوجب التعددية الحزبية والفكرية وحرية المناقشة والتفاهم. واستخدام الرموز الدينية في النظام للديمقراطي يلغي مبدأ المنافسة المتساوية بين الأحزاب التي تمارس السياسة؛ لأن القواعد الدينية هي أمور يجب إطاقتها كما هي. فلو تم استخدامها لأمر العامة، تلغي بطبيعة الحال حرية المناقشة والتعددية الفكرية. هذا ما يعني نهاية الديمقراطية. وليست الديمقراطية هي للتضرر الوحيد من هذه العملية؛ بل إن الدين أيضاً سوف يتضرر من كونه أصبح مادة مفتوحة للمناقش. وبغاية السهولة سوف يلاحظ من لديه قليل من الاهتمام بالأمور الدولية مدى الضرر الذي يتعرض له ديننا في بعض الدول. استطاعت تركيا بفضل العلمانية فصل أمور الدولة عن الدين، وبذلك نجحت في حماية ديمقراطيتها من جهة، وحماية ديننا من أي ضرر من جهة أخرى. والتاريخ التركي ملوء بالأمثلة الخاصة بالأضرار التي لحقتها التطرف الديني بالحياة العامة عندما كان في السلطة. لقد توصلت تركيا - من تجاربها التاريخية - إلى أن تقييم العلاقات الدولية من وجهة النظر الدينية فقط لا يعطي نتيجة قوية، ولو كان عكس ذلك صحيحاً، لما انهارت الإمبراطورية العثمانية التي كانت مركزاً للخلافة في نهاية الحرب العالمية الأولى، وهي التي رفعت راية الإسلام بيزة وشرف في ثلاث قارات، لذا فإن الجمهورية التركية تنظر إلى العلاقات الدولية استناداً إلى الواقعية وإلى المصالح العليا.

[السفير التركي في الكويت، جريدة الأنباء، العدد: (٨٧٤٥)]

أهكذا تحمون

الدين؟

تشير وكيفة أعدت حول العلاقات العسكرية بين إسرائيل وتركيا إلى أن حجم التعاون العسكري بين الدولتين زاد هذا العام بنسبة ٤٠٪ بالمقارنة بالعام الماضي، وأن جميع الاتفاقيات العسكرية للوقعة بين الدولتين تنفذ بالكامل، ولأول مرة في تاريخ العلاقات بين إسرائيل وتركيا ستجري القوات الجوية والبحرية والبحرية مناورات مشتركة بهدف زيادة القدرة على المناورة. وتجدر الإشارة إلى أن التعاون العسكري بين الدولتين يشمل ثلاثة مستويات: الأول يشمل المناورات العسكرية - ومعظمها سرية - وتتم بحجم ومستوى لا يشبه لها بين جيش الدفاع الإسرائيلي وبين أي جيش في العالم، باستثناء جيش الولايات المتحدة الأمريكية في العديد من المجالات. وأما المستوى الثاني فهو مجال الصناعات العسكرية. ولما المستوى الثالث فهو المجال الاستراتيجي والذي يشمل أيضاً الاستعداد المشترك في مواجهة انتشار الصواريخ الباليستية والتهديدات من دول معيبة وخاصة إيران والعراق. [صحيفة مارتس اليهودية - مترجم]

في أي

دولة؟

قرارات منع ارتداء الحجاب في تركيا تزداد ويتسع نطاقها يوماً بعد يوم، فبعدما كان الحظر يقتصر على قاعات المحاضرات والمختبرات، شمل هذا العام كامل الحرم الجامعي، والمستشفى الجامعي أيضاً والسكن الداخلي. ويجري قرار الحظر أيضاً على المدارس والمعاهد والجامعات الخاصة ودورات تعليم اللغات. وتمنع القرارات للحجبات من الحصول على رخصة قيادة بحجة محاربة «الرجعية» أي التيار الإسلامي. ويعدم هذه القرارات حملات توعية نفسية في المدارس والجامعات؛ حيث يتم جمع الطالبات في قاعات كبيرة لتحاول المدير أو الاختصاصية النفسية إقناع الطالبات بأن الحجاب ليس واجباً دينياً، بل عادة قديمة وأنه من العبث أن يضيعوا مستقبلهم من أجل قطعة من القماش. وتذكر طالبات أن كثيراً ما يصحب محاولات الإقناع هذه أسلوب التهديد والترغيب، إذ توعد من تخلع حجابها بالمساعدة أثناء الامتحانات، وتهدد من ترفض الانصياع للآوامر بتسليمها إلى قوات الأمن والشرطة.

[جريدة الحياة، العدد: (١٧٧٨)]

معاندة!!

ربما قرر المسؤولون تغيير اسم وزارة التجارة إلى وزارة التجارة للشؤون الدينية مسابقة مع تيار أسلمة الحياة الاجتماعية في للدولة من طاب إسلامي إلى اقتصاد إسلامي إلى نعوت مزائدت ورياء ديني تنتهي آخر الأمر إلى دولة الإسلام السياسي. أما كلانا فتاوى دويلات الطيبطين والبصيري والعرادة وغيرهم من رموز الإسلام السياسي الشعبي، حتى تخرج لنا وزارة التجارة، وهي المؤسسة الرسمية، بتلقيعة الدروسة الدينية وزج الاجتهادات الفقهية المتخلفة إلى عالم التجارة والاقتصاد فتصدر فرمانها بمنع شهادات الادخار للبنوك الوطنية بقاءً على فتوى من دائرة الافتاء بوزارة الأوقاف؟ منذ متى أصبحنا نرهن حياتنا الاقتصادية والسياسية لفتاوى مشايخ دائرة الأوقاف بعد فتاوى الأفراد المشرعين وجمعيات ولجان الإسلام السياسي؟ ولماذا انتقت وزارة التجارة تحديداً «شهادات الادخار» للبنوك كي تظهر لنا وجهها الديني، وكيف تتمكن بجلباب فقهاء وزارة الأوقاف؟ وماذا يحدث لو قال هؤلاء الفقهاء إن الفوائد البنكية حرام. وقد قالوا هذا بالفعل، هل ستمنع وزارة التجارة الدينية البنوك أو تحولها إلى نسخ بانسة من بيت التمويل، وليذهب اقتصاد الدولة والقطاع الخاص وكل إنتشائيات الإصلاح الاقتصادي ودعم القطاع الخاص إلى الجحيم؟

[الكتاب الكويتي: حسن العيسى، صحيفة اللبس الكويتية، العدد: (٩٨٠٨)]

والرقيب الأعلى

سبحانه!!

لست مع الرقابة بمعناها الفج والشامل، وفي الوقت نفسه مع الانفتاح وإعطاء المشاهد الحرية في أن يرى ما يريد، لكن من ناحية مقابلة ينبغي أن تضع في اعتبارك التكوينات الخاصة بمجتمعك ومشكلاته وأوجه الصراع الموجودة فيه. ومدى ما يمكن أن يسهم وجود هذا العمل أو ذلك فيه بالسلب، خاصة إذا لم يكن عملاً عالي القيمة من الناحية الفنية. اختلفت مع أسامة أنور عكاشة وقلت له: هناك أقلام لا تستطيع أن أراها مع أولادي مع أنهم كبار!!، وأنا أشك في أن أسامة يشاهد هذه الأفلام مع حفيدته، وهو مبدع عظيم معه حق في نفس الرقابة، وأنا أتمنى ذلك، لكن إلى أن تكتمل الظروف، لا بد أن تضع مجموعة من الاعتبارات لا القيود، موثقي أساء البعض فهمه، وهو باختصار قبول الرقابة في الحدود التي تحقق درجة من اللوامة السياسية، دون أن يتسبب ذلك في تكبيل حرية الإبداع. وأنا فخور بأن كل من أشرفوا على جهاز الرقابة في المجلس كانوا متحرري الأفق، وكانت الشكوى الدائمة من أن الرقابة متساهلة، وهناك الآن مشروع وافق عليه الوزير بإلغاء مسمى الرقابة وإنشاء جهاز جديد مستقل يكون اسمه: الإدارة المركزية للمصفقات الفنية.

[د. جابر عصفور، الأمين العام للمجلس الأعلى للثقافة في مصر، مجلة الأمراء العربي، العدد (١٨٥)]

وقذفني

قلوبهم الرب

عك وزير إسرائيلي من أوروبا بالانطباع أن العداء المتصاعد لليهود في العالم، منذ انفجار انتفاضة الأقصى هو الأعلى درجة منذ الحرب العالمية الثانية. وقال وزير الشؤون اليهودية في حكومة إيهود باراك (ميخائيل ملكيتور): «إنه بدأ يلمس ظاهرة خطيرة لمواطنين يهود في عدة دول في الغرب يخشون من المشي والظهور باللبعة الدينية اليهودية، ولا يشاركون في نشاطات يهودية ويترددون في تسجيل أولادهم في مدارس يهودية». وأضاف: «إن هناك خوفاً حقيقياً من اعتداءات إرهابية على اليهود وعلى المؤسسات اليهودية، وأن مئات الهجمات على يهود وأهداف يهودية وقعت في مختلف دول العالم، من فرنسا وحتى جنوب إفريقيا ومن أستراليا حتى كندا، بينها ٢٠٠ هجوم بالمتفجرات». وقال: «المميز لهذه الاعتداءات أنها لم تقتصر على مواطنين محليين من قوى اليمين المتطرف أو اليسار المتطرف بل من مسلمين يحظون بتعاطف السكان المحليين. الأمر الذي يؤكد أن تلك ليست ظواهر هامشية، بل نوع من التضامن مع الفلسطينيين».

[صحيفة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩٨٨)]

أشد الناس عداوة

١ - كشفت صحيفة هندية واسعة الانتشار وصول فريق أممي إسرائيلي إلى القسم الذي تسيطر عليه الهند من كشمير بدعوة من وزير الداخلية الهندي لال كريشنا أدفاني، وقالت صحيفة «ذي تايمز أوف إنديا» - الصادرة باللغة الإنجليزية من نيودلهي: «إن الفريق الإسرائيلي» يرأسه مسؤول كبير في مكتب رئاسة الوزراء، ويتشكل من مسؤولين كبار في الشرطة وقيادات في الأمن والاستخبارات العسكرية الإسرائيلية، وأشارت الصحيفة إلى أن الفريق الأمني الإسرائيلي» يدرس جدوى الاحتياجات الهندية الأمنية في ولاية كشمير التي تواجه تصعيداً مسلحاً من قبل المقاتلين الكشميريين. [صحيفة السبيل الأردنية، العدد: (٢٥٧)]

٢ - كشف زعيم حركة «لشكر طيبة» الكشميرية للمقاتلة (حافظ سعيد) أن أتباعه قتلوا ستة من رجال الكوماندوس الإسرائيليين في معارك عنيفة خاضتها الحركة أخيراً في كشمير الخاضعة للسيادة الهندية. وأضاف أن مجموعة من الكوماندوس الإسرائيليين وصلت إلى الهند قبل ثلاثة أشهر تنفيذاً لاتفاق بين البلدين على مقاومة المجاهدين الكشميريين.

وحدد سعيد في لقائه ثلاثة أماكن يوجد فيها الكوماندوس الإسرائيليون وهي: العاصمة سريناغار، ومدينتا سابور وبغام. ووصف المهام التي يضطلع بها الكوماندوس الإسرائيلي بأنها تدريبية وقتالية.

[صحيفة الحياة، العدد: (١٣٧١٣)]

٣ - قالت مصادر أمنية جنوب إفريقية أن جهاز المخابرات الخارجية الإسرائيلي (الموساد) عزز وجوده هناك أخيراً، وعين عميلين ميدانيين في مدينة «كيب تاون» لمراقبة نشاطات الجماعات الأصولية في البلاد، وبهذه الخطوة، يرفع عدد العملاء الذين يعملون لصالح «الموساد» في جنوب إفريقيا إلى سبعة، استقروا جميعهم في بيوت «آمنة» في الضواحي الغربية لكيب تاون، ويتلقون الدعم من خبراء مكتب جنوب إفريقيا الجديد في مقر «الموساد» بلأبيد. ووجد عملاء «الموساد» في جنوب إفريقيا تعاونهم مع وكالة المخابرات الوطنية المسؤولة عن الأمن الداخلي - ذا قيمة. [صحيفة للشرق الأوسط، العدد: (٧٩٧٦)]

في زحمة الأحداث

تكررت الإذاعة اليوغسلافية من بلجراد أن مبعوثاً ليبياً سلم الرئيس اليوغسلافي الجديد فوسلاف كوستونتسا مساعدة مالية قدرها مليون دولار أمريكي هدية من ليبيا إلى شعب صربيا. وتكررت الإذاعة أن مبعوثاً خاصاً للزعيم الليبي العقيد معمر القذافي هو أحد كبار المسؤولين في اللجنة الشعبية للعلاقات الدولية رمضان المناعي التقي الرئيس اليوغسلافي كوستونتسا وسلمه شيكاً بمبلغ مليون دولار أمريكي مساعدة إنسانية إلى شعب صربيا. ولم تذكر الإذاعة نوع المساعدة الإنسانية التي منحتها القيادة الليبية إلى قيادة صربيا اللجينة ولا سببها. [جريدة الرياض، العدد: (١١٨٠٦)]

الصيادون للعقول

وافق مجلس الشيوخ الأمريكي على تشريع بزيادة ومضاعفة أعداد تاشيرات الدخول للعاملين الأجانب للزرة في مجال الكمبيوتر وتكنولوجيا المعلومات، ويقضي القانون بزيادة تاشيرات الدخول المتاحة للعاملين في هذا المجال من ١٠٧ آلاف وخمسمائة تاشيرة سنوياً بموجب القانون الحالي إلى ١٩٥ ألف تاشيرة. [صحيفة البيان، الإماراتية، العدد: (٧٤٧٤)]

والله لتفتحن

روما

١ - «ليست إيطاليا بلداً مهجورة بلا تاريخ ومن غير تقاليد عريقة، ثمة اضمادات تتخاف ويستحيل الجمع بينها، إما أن تثبت أوروبا هويتها المسيحية، وإما أنها سائرة إلى الارتقاء في حضن الإسلام، لا بد من أن نحصن أنفسنا ضد تعدد الزيجات، والتمييز ضد المرأة، والتطرف الإسلامي. اضربوا أحاسنكم بأسداس قبل الإقدام على أي قرار أو خطوة في هذا المضمار»

ليست هذه التصريحات - خلافاً لما قد يتبادر إلى الذهن للوهلة الأولى - من الدرر التي يوجد بها من حين لآخر زعماء الأحزاب والحركات اليمينية المتطرفة في أوروبا، من أمثال الفرنسي لويان أو النمساوي هايدري أو الإيطالي أومبرتو بوسي، بل هي من بذات أفكار أسقف مدينة بولونيا التي تحتضن أقدم جامعة في أوروبا. ومن اللافت أنها تأتي إبان الاحتفالات الضخمة التي تنظمها الكنيسة الكاثوليكية بمناسبة مرور ألفي عام على ميلاد السيد المسيح، تحت شعار الانفتاح والتآخي مع الديانات والمعتقدات الأخرى. قال الكاردينال مضيافاً: «إن لكل دولة أن تسمح بالدخول إلى أراضيها لمن تشاء، فليات الأمريكيون واللاتينيون والفلبينيون وجيراننا من إريتريا». التصريحات اللاهبة التي صدرت عن أسقف بولونيا لقيت أيضاً تجاوباً معها، حتى بين كبار المسؤولين في الفاتيكان، مثل الكاردينال أنجيلو سوندانو الذي يقوم مقام وزير الخارجية، فضلاً عن استقطابها تأييداً واسعاً في أوساط المحافظين والأحزاب اليمينية؛ فقد رأى سيلفيو برلوسكوني أنها كلمات تستحق الاهتمام والاحترام، بينما أثنى زعماء الحلف الوطني وعصبة الشمال على شجاعة الكاردينال، واعتبروا أن الوقت قد أئف لكسر الحجرات وتسمية الأشياء بمسمياتها، وأن أحداً لن يتجاسر بعد اليوم على القول بأن الهجرة ظاهرة إيجابية، إشارة إلى التصريحات التي صدرت أخيراً عن مسؤولين كبار، بينهم رئيس الحكومة ورئيس جمعية الصناعيين، مشددة على حاجة إيطاليا إلى عشرات الآلاف من المهاجرين سنوياً للحفاظ على وتيرة النمو الاقتصادي وعلى التوازن بين الأعمار في التركيبة الاجتماعية. حتى الآن لم يصدر عن الفاتيكان أي تصويب أو إدانة للتصريحات التي صدرت عن أسقف بولونيا، ولكي يضمن الكاردينال بيفي أن تصريحاته الاستفزازية ستعقد ثمارها، ختمها بالعبارات التالية: «أنا لم أنزعج قد من فكرة الحروب الصليبية، أعرف أن كلامي سيساء لهم، ولكن من ولجبي أن ألصق عن شوافلي».

[صحيفة الحياة، العدد: (١٣٧١٧)]

٢ - نظمت «رابطة الشمال» الانفصالية في إيطاليا تظاهرات في مدينة ميلانو احتجاجاً على الوجود الإسلامي في مقاطعة لومبارديا شمال البلاد، شاركت فيها تنظيمات يمينية متطرفة. وتخللت التظاهرات خطابات حامية دعت إلى وقف هجرة المسلمين إلى إيطاليا بحجة للدفاع عن «الهوية الثقافية والدينية» التي يتهددها الاجتياح الإسلامي الذي بدأ يغزو البلاد. وشارك في إلقاء الخطابات عدد من المسؤولين في الرابطة التي يترعها أومبرتو بوسي، وممثلون عن التنظيمات الفاشية اليمينية، وعلى رأسها «الحركة الاجتماعية الإيطالية» (الفاشية الجديدة) التي يقودها الفاشي المخضرم بينو رواتي. وترأست التظاهرات مع سلسلة اعتداءات على عدد من المهاجرين العرب والمسلمين شهدتها مدن الشمال، وتقذ هذه الاعتداءات شيان يعرفون بـ «أصحاب القمصان الخضراء» تابعون للرابطة، ووزع هؤلاء بيانات تندد بالوجود الإسلامي وتدعو إلى حملة صليبية جديدة للدفاع عن التقاليد المسيحية الكاثوليكية. ولات التظاهرات والاعتداءات العرقية التي قام بها أعضاء التنظيمات العنصرية تأييداً واسعاً في أوساط المحافظين والتحالف اليميني الذي يقوده رئيس الوزراء السابق سيلفيو برلوسكوني. وفي هذا الإطار سعدت التنظيمات اليمينية والانفصالية مساعيها للحصول دون إكمال مشروع بناء مسجد جديد في مدينة لودي القريبة من ميلانو رغم أن السلطات البلدية المحلية وافقت على المشروع. وجاءت الحملة الجديدة بعد التصريحات التي أطلقها أسقف مدينة بولونيا الكاردينال جيياكيو بيفي.

[صحيفة الحياة، العدد: (١٣٧٢٥)]

الإسرائيليات في التفسير

أهل القصيمي

علم تفسير القرآن من العلوم المهمة التي يجب على الأمة تعلمها، وهو من أشرف العلوم الشرعية وأجلها؛ فالشيء إنما يشرف بشرف موضوعه، وموضوع علم التفسير كلام الله وهو أشرف الكلام وأصدق، وهو أصل الدين ومنبع الصراط المستقيم، وينبوع كل حكمة، وقد أوجب الله - سبحانه - على الأمة حفظ القرآن، كما أوجب عليهم فهمه وتدبر معانيه، قال - تعالى -: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عَدِّ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، وقال - سبحانه -: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]، وقال - جل من قائل -: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا﴾.

[محمد: ٢٤].

والتفسير المعتمد به عند جمهور العلماء - سلفاً وخلفاً - ينقسم إلى قسمين:

الأول: التفسير بالمأثور:
ويعتمد على القرآن وصحيح السنة، والمنقول عن الصحابة - رضوان الله عليهم - والمنقول عن التابعين.
الثاني: التفسير بالرأي والاجتهاد: وينقسم إلى قسمين:

١ - التفسير المذموم المردود: وهو التفسير من غير تأمل له بالعلوم التي لا بد للمفسر منها، أو التفسير بالهوى والاستحسان، أو التفسير المؤيد لمذهب فاسد أو رأي باطل، وهذا اللون من التفسير كثيراً ما يشتمل على المرويات الواهية والباطلة.

٢ - التفسير للمدوح المقبول: وهو التفسير المبني على المعرفة الكافية بالعلوم اللغوية والشرعية والأصولية وعلم السنن والحديث، ولا يعارض نقلاً صحيحاً ولا عقلاً سليماً، مع مراقبة الله غاية المراقبة في كل ما يقول.

ومدار حديثنا عن النوع الأول وما يتصل به وهو التفسير بالمأثور؛ فكما علمنا أن التفسير بالمأثور يشمل التفسير بالقرآن والسنة بما صح عن النبي ﷺ، وليس لأحد أن يرفضه أو يتوقف بعد ثبوته، ثم تفاسير الصحابة، ثم التابعين وهي أكثر من أن تُحصى؛ ففيها الصحيح والمسن والمضعف والموضوع والإسرائيليات؛ فما هي الإسرائيليات؟

الإسرائيليات: «جمع إسرائيلية» نسبة إلى بني إسرائيل، وإسرائيل هو يعقوب عليه السلام - ويؤنس إسرائيل: هم أبناء يعقوب ومن تناسلوا منهم فيما بعد^(١). ولفظ الإسرائيليات

(١) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير: محمد أبو شهبة، القاهرة، مكتبة السنة، ص ١٢.

الحديث الصحيح.

القسم الثاني: قسم علمنا كذبه؛ لأنه يعارض القرآن وصحيح السنة، وعندنا ما يخالفه، وهذا القسم لا يصح قبوله ولا روايته؛ ومثل ذلك: ما ذكروه في قصص الأنبياء من أخبار تطعن في عصمة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - كبعض أخبارهم في قصة يوسف، وداود، وسليمان، وكقصص الغرائق.

القسم الثالث: ما هو مسكوت عنه لا من هذا ولا ذاك.

فلا نؤمن به ولا نكذبه؛ لاحتمال أن يكون حقاً فنكذبه أو باطلاً فنصدقّه، ويجوز حكايته لحديث النبي ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا آمناً بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم»^(١)، وغالب هذا القسم مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني؛ ومن هذا: أسماء أصحاب الكهف، ولون كلبهم، وعددهم، وعصا موسى من أي الشجر كانت، ونوع البضع الذي ضرب به قتيل بني إسرائيل، إلى غير ذلك مما أبهمه الله - تعالى - في القرآن مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دينهم ولا دنياهم^(٢).

والحق أن رواية الإسرائيليات شيء وإيرادها

وإن كان يدل بظاهره على اللون اليهودي للتفسير، وما كان للثقافة اليهودية من أثر ظاهر فيه، إلا أن المراد بهذا اللفظ عموم اللون اليهودي واللون النصراني للتفسير وما تأثر به التفسير من الثقافتين اليهودية والنصرانية، ويطلق لفظ الإسرائيليات من باب التغليب للجانب اليهودي على الجانب النصراني؛ فإن الجانب اليهودي هو الذي اشتهر أمره فكثر النقل عنه؛ وذلك لكثرة أهله، وظهور أمرهم، وشدة اختلاطهم بالمسلمين^{(٣) (٤)}.

أقسام الإسرائيليات:

تنقسم الأخبار الإسرائيلية إلى ثلاثة أقسام..

وهي:

القسم الأول: قسم علمنا صحته لموافقته القرآن وصحيح السنة؛ وفيه ورد قول الرسول ﷺ: «بلغوا عني ولو آية، وحذثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٥). وهذا القسم صحيح، وفيما عندنا ما يغنينا عنه، ولكن يجوز ذكره وروايته للاستشهاد به ولإقامة الحجة عليهم من كتبهم؛ وذلك مثل ما ذكر في صاحب موسى - عليه السلام - وأنه الخضر كما ورد في

(١) التفسير والمفسرون: محمد حسين الذهبي، بيروت، دار القلم، الطبعة الأولى، ج ١، ص ١٦٨، بتصرف.

(٢) النصراني أيضاً ينسبون لبني إسرائيل بنس القرآن: ﴿وَأَقَالِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ إلى قوله - تعالى -: ﴿فَأَمْسَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ [الصف: ٦ - ١٢] فالذين آمنوا بعيسى من بني إسرائيل هم النصراني، والذين كفروا به منهم هم اليهود.

(٣) رواه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل.

(٤) رواه البخاري: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب قول النبي ﷺ: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء».

(٥) انظر: بحوث في أصول التفسير: محمد بن لطفي الصباغ، بيروت، المكتب الإسلامي، ص ٧١ - ٧٢. وكتاب التفسير والمفسرون: الذهبي،

ص ١٨١ - ١٨٢، وكتاب: الإسرائيليات والموضوعات، لمحمد أبو شهبه، ص ١٠٦ - ١٠٧.

في التفسير شيء آخر؛ فإيرادها في صدد تفسير آية تصديق لها وأي تصديق، ورسول الله ﷺ يقول: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم»^(١).

قال ابن الملك في (مبارق الأزهار): «إنما نهى رسول الله ﷺ عن تصديقهم وتكذيبهم؛ لأنهم حرقوا كتبهم، وما قالوه إن كان من جملة ما غيروه فتصديقهم يكون تصديقاً بالباطل، وإن لم يكن كذلك يكون تكذيبهم تكذيباً لما هو حق».

مبدأ دخول الإسرائيليات في التفسير

بدا تعرّف المسلمين على هذه القصص في عصر الصحابة - رضوان الله عليهم - حيث كان هناك عدد من التابعين كانوا من أهل الكتاب قبل دخولهم الإسلام ومن العلماء بدينهم، فلما أسلموا كانوا كثيراً ما يسألون عما ورد في كتبهم اليهودية والنصرانية مما يتصل ببعض قصص القرآن^(٢)، فكان الصحابي إذا مر على قصة من قصص القرآن يجد نفسه ميالاً إلى السؤال عن بعض ما طواه القرآن منها ولم يتعرض له، فلا يجد من يجيبه على سؤاله سوى هؤلاء النفر الذين دخلوا في الإسلام، وحملوا إلى أهله ما معهم من ثقافة دينية، فالتقوا إليهم ما ألقوا من الأخبار والقصص الدينية.

غير أن الصحابة - رضوان الله عليهم - لم

يسألوا أهل الكتاب عن كل شيء، ولم يقبلوا منهم أي شيء، بل كانوا يسألون عن أشياء لا تعدو أن تكون توضيحاً للقصة وبياناً لما أجمله القرآن منها مع توقفهم فيما يلقى إليهم؛ فلا يحكمون عليه بصدق أو بكنب ما دام يحتمل الأمرين امتثالاً للحديث آنف الذكر. كما أنهم لم يسألوهم عن شيء مما يتعلق بالعقيدة أو يتصل بالأحكام اللهم إلا إذا كان على جهة الاستشهاد والتقوية لما جاء به القرآن، كما لم يسألوهم عن الأشياء التي يشبه أن يكون السؤال عنها نوعاً من العبث واللغو كالسؤال عن لون كلب أهل الكهف، والبعض الذي ضرب به القتل من البقرة.

أما التابعون فقد توسعوا في الأخذ عن أهل الكتاب، فكثر على عهدهم الروايات الإسرائيلية في التفسير، ويرجع ذلك لكثرة من دخل من أهل الكتاب في الإسلام، فظهرت في هذا العهد جماعة من المفسرين أرادوا أن يسدوا هذه الثغرات القائمة في التفسير بما هو موجود عند اليهود والنصارى، فحشوا التفسير بكثير من القصص المتناقضة، ومن هؤلاء مقاتل بن سليمان المتوفى سنة (١٥٠هـ)، ثم جاء بعد عصر التابعين من عظم شغف بالإسرائيليات وأفرط في الأخذ منها إلى درجة جعلتهم لا يردون قولاً.. واستمر هذا الشغف بالإسرائيليات والولع بنقل هذه الأخبار التي

(١) سبق تخريجه.

(٢) بحوث في أصول التفسير، محمد الصباغ، ص ٧٣.

(٣) للرجع السابق، ص ١٤٧.

وأمثال ذلك، وهؤلاء مثل: «كعب الأحبار، ووهب ابن منبه، وعبد الله بن سلام» فأمتلات التفسير من المنقولات عنهم، وفي أمثال هذه الأغراض أخبار موقوفة عليهم، وليست مما يرجع إلى الأحكام فيتحرى فيها الصحة التي يجب بها العمل، وتساهل المفسرون في مثل ذلك، وملأوا الكتب بهذه المنقولات، وأصلها كما قلنا عن أهل التوراة الذين يسكنون البادية ولا تحقيق عندهم بمعرفة ما ينقلونه من ذلك، إلا أنهم بعد صيتهم، وعظمت أقدارهم، لما كانوا عليه من المقامات في الدين والملة، فتلقيت بالقبول من يومئذ^(١).

ومن أسباب الإكثار من الروايات الإسرائيلية بالإضافة إلى ما ذكر كثرة حنف الأسانيد، وغلبة الدخيل في أواخر القرن الثالث الهجري وما بعده، حيث ألف في التفسير خلق كثير، فاختصروا الأسانيد، ونقلوا الأقوال من غير عزوها إلى قائلها؛ فمن ثم دخل الدخيل أكثر من ذي قبل، والتبس الصحيح بالعليل، وصار كل من يسنخ له قول يورده، ومن يخطر بباله شيء يعتمد، ثم ينقل ذلك من يجيء بعده ظناً أن له أصلاً غير ملتفت إلى تحرير ما ورد عن السلف الصالح ومن يرجع إليهم في التفسير^(٢).
هذا وتآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين،
وصلى الله وسلم على رسوله الأمين.

أصبح الكثير منها نوعاً من الخرافة إلى أن جاء دور التدوين للتفسير، فوجد من المفسرين من حشوا كتبهم بهذا القصص الإسرائيلي^(٣).

سبب الاستكثار من الإسرائيليات:

لعل من المناسب إيراد مقالة ابن خلدون في مقدمته عن أسباب الاستكثار من الروايات الإسرائيلية؛ فإنه خير من كتب في هذا الموضوع.

قال - رحمه الله -: «وقد جمع المتقدمون في ذلك - يعني التفسير النقلي - وأوعوا، إلا أن كتبهم ومنقولاتهم تشتمل على الغث والسمين، والمقبول والمردود؛ والسبب في ذلك أن العرب لم يكونوا أهل كتاب ولا علم، وإنما غلبت عليهم البداوة والامية، وإذا تشوقوا إلى معرفة شيء مما تشوق إليه النفوس البشرية في أسباب المكونات، وبده الخليفة، وأسرار الوجود، فإنما يسألون عنها أهل الكتاب قبلهم، ويستفيدونه منهم، وهم أهل التوراة من اليهود ومن تبع دينهم من النصارى. وأهل التوراة الذين بين العرب يومئذ بادية مثلهم، ولا يعرفون من ذلك إلا ما تعرفه العامة من أهل الكتاب، ومعظمهم من (جَمَيْر)، الذين أخذوا بدين اليهودية، فلمّا أسلموا بقوا على ما كان عندهم مما لا تعلق له بالأحكام الشرعية التي يحتاطون لها، مثل أخبار بده الخليفة، وما يرجع إلى الحدثن والملاحم،

(١) انظر التفسير والمفسرون، للزمبي، ص ١٧٢ - ١٧٩. بتصرف.

(٢) مقدمة ابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون، بيروت، دارالهدى، ١٩٨٦م، ص ٢٧٩.

(٣) الإسرائيليات والموضوعات: محمد أبو شهبة، ص ٧٣.

نقارة الرقية

د. عبد الكريم بكار

ركز الله - جل وعلا - في فطرة الإنسان حب التساؤل والتطلع إلى معرفة المجهول. وتاريخ الإنسانية حافل بالجهود التي يحاول الناس من خلالها الخروج من العماء و (اللاتكون). والإنسان إذ يحاول التعرف على الوسط الذي يعيش فيه يسعى إلى فهم ذاته وتيسير حركته واستثمار طاقاته، وهو في سبيل ذلك مطالب بأن يعرف الكثير الكثير من الحقائق، وذلك لا يتم إلا بامتلاك المنهج والأدوات الملائمة. إن مما هو مألوف أن نجد بعض الحقائق يبدي طواعية من غير حدود، حتى إذا حاولت القبض عليه واستيعابه تآبى على التشكل على نحو ما نجده في المادة الهلامية. وهذا ما يخدع كثيراً من الناس، حيث يكون قبضهم - إذا يظنون أنهم قبضوا - على ما يشبه السراب.

يكون شخصياً.

حين نرى (قلماً) فإننا نعرف سماته الظاهرة لأول وهلة؛ فإذا أردنا أن نعرف (ثمنه) وجدنا أنفسنا بحاجة إلى درجة من الخبرة التجارية وأسعار الأقلام في السوق؛ فإذا تجاوزنا ذلك إلى معرفة المواد التي صنع منها القلم ومقدار كل منها والتقنية المستخدمة فيها وجدنا أنفسنا أمام معضلة كبرى، ووجدنا أن الاقتراب من ذلك يتطلب وجود مختبرات متطورة وتجارب كثيرة وخبرات متخصصة وراقية؛ ومع كل ذلك ففي الغالب تكون النتائج متواضعة، وإلا لما كننا اقتباس أسرار التقنية المتقدمة بسهولة. ونحن في كل هذا نتعامل مع شيء محسوس، لكننا تجاوزنا ما يوقفنا عليه النظر العابر إلى طبقات أعمق من الحقيقة.

٢ - في السائل الصغيرة والمحدودة نستخدم الحواس والأخبار المتواترة والمستفيضة، ونصل إلى أحكام قطعية أو شبه قطعية، وذلك كحكمنا بأن زيدا من

ولعلي أسلط الضوء على هذه المسألة المهمة من خلال النقاط الآتية:

١ - إدراك الإنسان للمحسوسات والمجسّمات أسهل بكثير من إدراكه للمعنويات والعقليات؛ فنحن نكاد لا نبذل جهداً يذكر في التعرف على لون ثوب أو مساحة غرفة أو وزن هاتف، أما إذا تحدثنا عن شجاعة شخص أو أثر الرخاء في حياة شعب، أو أثر اليتيم في حياة طفل ومستقبله، فإننا سنختلف اختلافاً بيناً في ذلك؛ حيث يكون التعامل مع عناصر غير ملموسة، وبعضها غامض جداً يصعب الحس به.

دعونا نقول: إن (الحقيقة) ليست ذات جوهر واحد، أو ذات طبقة واحدة، وإنما هي ذات طبقات عدة، بعضها فوق بعض، وكلما صرنا للبحث في طبقة أعمق احتجنا في إدراكها والتعامل معها إلى أسلوب جديد أو وسيلة جديدة، ووجدنا أنفسنا على أرض هشة؛ حيث يشتد النقص في وسائل المعرفة، كما يزداد الاعتماد على عناصر ذات طابع يكاد

وعند النظر في خلفياتنا الثقافية ومعلوماتنا حول الفضائيات التي نحاول فهمها - نجد أنها كثيراً ما تكون قاصرة وقابلة للجدل والنقد ؛ وهذا ما يجعل تعاملنا مع القضايا المركبة والمعقدة منوطاً على نوع من (الاجتهاد) الذي يحتمل الخطأ والصواب .

٢ - كثيراً ما نشكو من نقص المعلومات التي تساعدنا على فهم بعض الأمور ، وكثيراً ما نجد أنفسنا بلا حول ولا طول تجاه الوقوف على بعض الدوافع لبعض التصرفات ، أو تجاه تقدير الآثار المترتبة عليه ، أو تكوين صورة جيدة عن واقعة تاريخية معينة ، وفي هذه الحالة نلجأ إلى (التفلسف) ، وليس من اللبالة القول : إنه ما يمر على الواحد منا يوم دون أن يستخدم في كلامه وتأملاته نوعاً من التفلسف من أجل التغلب على ما نواجهه من نقص في عتادنا المعرفي .

نحن نستخدم (التعطيل) في كثير من الأحيان من أجل جعل تصرفاتنا وأقوالنا تبدو منطقية ومنسجمة ، ونستخدم (القياس) لسد الفراغات التي تركها الاستقراء الناقص ، أو حيث يكون الاستقراء التام مستحيلاً ، ونستخدم (التقنين) من أجل تسهيل التعامل مع الأفكار والأشياء والمواد . والسنن الواردة في القرآن الكريم والسنن النبوية تهدف إلى مساعدتنا على أخذ العبر والوصول إلى مستخلصات مركزة حول الماضي والمستقبل . حين نمارس (التعطيل) فإننا نرمي إلى تفكيك المعطيات المعقدة بغية النفاذ إلى جوهرها ، وإتاحة الفرصة لامتغنا كي نتعامل معها بكفاءة . وحين نتوقع حدوث بعض الأمور ، ونهجم بالاستقبال فإننا نقوم بعملية استكشاف للعلاقات بين الأسباب والمسببات ، ونفعل ذلك بغية إيجاد نوع من الاستمرارية الشعورية والظرفية ، وتوفير منطقة عيش آمنة وملأمة لحركتنا .

الناس موجود معنا في هذه الحجرة ، وكليمانا بوجود بلد اسمه (الضمير) وشخصي يسمى اسمه : عالمنا الطبيعي أو الذهني . ونحن لا نستخدم في إدراك هذا النوع من الحقائق والمعارف مقدمات أو عناصر ذهنية ؛ ومن هنا حصلنا على معرفة يقينية أو شبه يقينية .

أما إذا أردنا الاقتراب من قضية أو حقيقة ذات بنية مركبة فإن الأمر سيكون مختلفاً جداً . وتكون البنية مركبة إذا ساهم في تشكيلها عدد من الروافد المتباينة أو المتقاربة ؛ وذلك كما إذا أردنا الوقوف على ما جرى في معركة من المعارك ، والآثار الرمزية والاجتماعية والاقتصادية التي نتجت عنها ، في مثل هذه الحالة يكون من غير الممكن فهم هذه الحقيقة أو الحقائق المركبة على نحو مباشر ؛ ولا بد من استخدام وسيط معرفي ، يسميه بعض الباحثين اليوم بـ (الإشكالية) . هذه الإشكالية مكونة من عدد من العناصر ، أهمها معتقداتنا ، بالإضافة إلى الخلفية الثقافية العامة أو ما كان يسمى بـ (الأملية) ثم المعلومات المتوفرة حول القضية موضع البحث . فالطبيب الذي لا يؤمن بوجود (الجن) أو الذي لا يرى (الإصابة بالعين) سوف يُبعد كل ما يتعلق بهذين الأمرين عند التشخيص والعلاج لكل المرضى الذين يراجعونه ، والذي خبرته في الاقتصاد معدومة يمكن أن يصدق من يقول له : إن ثروته يمكن أن تتضاعف كل سنة مائة مرة إذا هو دفع ماله إليه . والذي لا يعرف الاحتياطات التي تقوم بها الدول النووية نحو السلاح النووي فإنه يمكن إذا رأى قنبلة في صحراء أن يصدق من يقنعه بأنها قنبلة نووية ، وهكذا . الإنسان وهو يستخدم هذا الوسيط المعرفي في استيعاب الواقع الموضوعي لا ينتهي في أكثر الأحيان إلا إلى نتائج ظنية ؛ وذلك لأن صلاية الراي نابعة من صلاية المقدمات التي ولدت .

إن كل هذه الممارسات الذهنية والعرفية ما هي سوى طرق لترويض الحقائق، ومناهضة الحقيقة، وهي لا تعدو أن تكون ضروباً من (المقاربة) لما نبتغيه. وهي جميعاً تعمل خارج منطقة اليقين والصواب القطعي. وفي هذه العمليات - التي أشرنا إليها - يقع الكثير من المجازفة والتعسف والتجاوز. وتقدم الوعي الإسلامي - ولا سيما على الصعيد الشعبي - ضعيف جداً في هذا الحقل؛ بل إن كثيراً من الصفوة من ذوي الثقافة العليا يسلكون مسلك العامة في بعض الأحيان حيال التعامل مع معطيات التفلسف والنظر العقلي، مع أن من الواضح أن (الفلسفة) لا تمنحنا الدقة، ولا تساعدنا على التحديد، وإنما تزيد في درجة شفافيتنا، وتساعدنا على رسم الاتجاهات والتعامل مع المسائل الكلية.

٤ - في البنية العميقة للمعرفة الإسلامية مرونة فكرية كبيرة، نحن اليوم في أمس الحاجة إلى التشبع بها وتمثلها في عمليات الاستنباط والاختلاف والتقويم المختلفة. ومن للملاحظ أن الفكر الصداي الغريبي يقوم اليوم على ركائز غاية في التطرف؛ فهو شديد التراجع بين الشك المطلق واليقين المطلق؛ بين العقلانية المطلقة وبين جحود أي ثابت من الثوابت، وقد تأثر بهذا كثير من الرؤى الحضارية المعاصرة في بلاد المسلمين.

أما الرؤية الإسلامية في هذا المجال، فإنها تقوم على (الوسطية) للبصرة؛ فهناك اليقين، والظن القوي والظن الضعيف، والشك القوي والشك الضعيف، والاقتراب من الحقيقة متفاوت، كما أن التورط في الخطأ متنوع، وحين وضع الأصوليون قواعد تفسير النصوص لاحظوا هذا المعنى بدقة متناهية؛ ولذا ذهبوا إلى أن النص قد يكون ظني الدلالة، فيقبل آنذاك التأويل والفهم المتعدد.

ولاحظوا - على سبيل المثال - أن الأمر قد لا يفيد الوجه، بل قد يفرضه، عند وجود قرينة - إلى الإشراك أو الذنب أو الإباحة، كما أن النهي قد يفيد مجرد الكراهة، وليس الحرمة. العلاقة بين المقدمات والنتائج والأسباب والمسببات في كثير من الآداب الغريبة تميل اليوم إلى (التصلب) حيث يحاول كثيرون هناك إضفاء معنى التلازم والاطراد على الارتباط القائم بين حدث وآخر.

وقد بات كثيرون لدينا يستخدمون عبارات الجزم والتأكيد فيما تابی طبيعته ذلك. وقد كان من أدب علماء المسلمين أن يقولوا عقب بسط آرائهم واستنتاجاتهم: «والله أعلم» ليشعروا القارئ باحتمالية ما ذهبوا إليه وعدم استجوانه على اليقين. وكان من لطيف ما قرروه قولهم: «مذهبنا صواب يحتمل الخطأ، ومذهب غيرنا صواب يحتمل الخطأ» ولو أنهم قالوا: «مذهبنا صواب يحتمل الخطأ، ومذهب غيرنا صواب يحتمل الخطأ» لما أبعدا النجعة؛ حيث يرى بعض الأصوليين أن كل مجتهد مصيب. ومن أدب المسلم وصفاء اعتقاده أن يقول إذا تحدث عن شيء مستقبلي: «إن شاء الله» و«بإذن الله» لينذكر السامعين أن الأمر كله لله، وليشعروهم بوجود علاقة لينة بين ما نراه أسباباً، وما نراه مسببات. إن كل ما نصل إليه من مقولات وطروحات يظل أغلبياً يحتمل الكثير من الشذوذ، كما يحتمل الوهم والغلط؛ وما ذلك إلا لأن إمكانات التجريب في عالم الفكر والشان الإنساني عامة محدودة ومعقدة؛ مما يجعل كل براهيننا على ما نقوله ذات وزن نسبي ومدلولات ترجيحية، ليس أكثر. وإن من أهم سمات الرجل العقلاني أنه لا يستمسك بآراء وأفكار ليس لديه ما يكفي من البراهين عليها.



صريحة معلنة، لكن هؤلاء قلة ولا توجد مشكلة معهم؛ لأنهم يعلنون جهراً وبلا خداع مفارقتهم للصف الإسلامي، لكن الغالبية من ذلك التيار تتستر وراء شعارات براءة وجنابة؛ وذات أصل في الوسط الفكري والشرعي الإسلامي كي تتوسل بها لتحقيق أغراضها.

وهكذا أصبح مالوفاً في السنوات الأخيرة أن نسמע ونرى طوفاناً من الدعوات حول ضرورة الاجتهاد في الشريعة لمواكبة العصر ومتغيراته، وضرورة التحديث والمعاصرة. ويبحر البعض في هذه الدعوى ليواجهنا طوفان آخر حول تطوير الشريعة وتعديلها تحقيقاً لمقاصدها، وحول تخليب الأصول العامة على الفرعية، والأحكام الشاملة على الجزئية، وحول إنزال الشرع على الواقع (وليس تغيير الواقع بالشرع!)، وحول فهم الشريعة وتفسيرها انطلاقاً من العصر، وليس من فهم أهل العصور الغابرة وتفسيرهم، وحول الاستئثار والعقلانية (للهمزة التعريف) في التعامل مع أحكام الشريعة.

ومؤخراً لفتنا نسمع عن الطابع «المدني» وحتى «العلماني» و «الوضعي» للشريعة، واتها لا تلتقي عن أي نظام قانوني وضعي من حيث أنها تترك أوسع المساحات للمشرعين كي ينطلقوا فيها لوضع ما يشاؤون من تقنيات غير مستبلين إلا بأحكام العقل العام والمصلحة العامة كما تتحدد في كل عصر أو في كل مكان، أو وفق كل ظروف اجتماعية وثقافية على حدة.

وكل من هذه الدعوى يحتاج إلى المساحة الواسعة لتفنيده وتوضيح أبعاده، لكن ما يجمع ويوحد بينها هو «مسكوت عنه» (حسب التعبيرات العلمانية المنتشرة) عام يتعلق بالهدف الأشمل والسياق الأوسع لها. إن القضية - ببساطة والتي قل أن ينتبه إليها أحد (على الأقل خشية التعرض للاتهام بأنه مؤمن «بنظرية المؤامرة»، وهي تهمة أصبحت تحمل معنى الجهل أو الغباء أو الاستسهال الفكري) - هي أن اليهود (وسمهم ما شئت باليهودية العالمية، أو الصهيونية الدولية، أو المحافل والمنظمات السرية والعلمنية التي تلف لهم) لا يريدون أن توجد في العالم أي شريعة أو نظام قانوني يمكن أن يزعم أنه إلهي الوضع سوى شريعتهم. هذه هي الحقيقة بلا مراء ولا لف

إذا تبارك الشريعة الإسلامية

د. محمد يحيى

تواترت في السنوات الأخيرة الهجمات من مصادر متنوعة وبأساليب وحجج عديدة على الشريعة الإسلامية؛ بحيث أصبح لا يمر يوم دون أن نقرأ في بلد عربي أو آخر مقالة أو نسمع حديثاً أو نشاهد إعلاناً عن كتاب يهاجم أو ينتقد الشريعة أو يطالب بتعديل أو محو أو إلغائها فيها. وليست هذه مبالغة. والمسؤولات التي تقم عبيدة.

البعض يقول إن الشريعة الإسلامية أو بعض أحكامها كانت السبب وراء ما يسمى كذباً بالتطرف أو الإرهاب الإسلامي أو الأصولية أو السلفية أو ما شابه ذلك من أسماء. وهؤلاء يبنون على هذه اللقمة الفاسدة نتيجة أكثر فساداً، وهي ضرورة تعديل وتغيير وإلغاء هذه الأحكام المزعم أنها تروج للتطرف والإرهاب، وهي أحكام لا يحددها إلا هؤلاء، ويدرجون تحتها عادة كل ما لا يروق لتوجههم العلماني.

والبعض يهاجم الشريعة من منطلقات علمانية

لماذا نجارب الشريعة الإسلامية؟

أو دوران، وبكل تجرد.

إن أهم ما يقيم عليه اليهود شتى مزاعمهم بدءاً من أنهم شعب الله المختار، إلى أحقيتهم بأرض فلسطين، إلى تمييزهم عن سائر العالمين - هو أنهم أصحاب شرع أو قانون أنزله الله عليهم مكتوباً في الألواح من السماء مباشرة، وقام أحبارهم بتفسيره ووضع تركائمه وتفسيره. إنهم يدعون تمييزهم عن المسيحية بحجة عدم وجود شريعة فيها، بل إن حركات «الإصلاح الديني» في المسيحية (الغربية بالذات)، التي تولدت منذ القرن السادس عشر وحتى الآن، وكان في القرون الأخيرة للتيارات العلمانية والماسونية التي يحررها اليهود الدور الأساس والفاعل فيها - (ساهمت إلى حد حاسم وكبير في الإطاحة بما تبقى في المسيحية من بعض الرسوم والأحكام المحدودة جداً، والتي كان يمكن وصفها بالشريعة.

ومن هنا لا يعود أمام اليهود من مناس - في زعم الوضع الإلهي للشريعة - سوى الإسلام، ولهذا فليس من الغريب أن تتكاثر في الفترة الأخيرة - ومع الهجمة العاتية على الإسلام من جانب الغرب والمسيحية - دعوات هدم الشريعة وتعطيلها، وبث البلبلة والشكوك حولها، وليس من الغريب كذلك بل من الطبيعي والمنطقي أن تتخذ هذه العملية أساليب الخداع والمواربة والتمويه أدوات أساسية لها، وأن تجتذب الكثير من العملاء إلى الجبهة المخدوعين.

ليس هناك أفضل لهدم الشريعة من استخدام مصطلحات لها أصل في الشريعة (الاجتهاد، المقاصد الشرعية، الأولويات الشرعية، الأصول والفروع، الأصل في الأشياء الإباحة، إلخ) ثم تغريب هذه للمصطلحات من معانيها ومضامينها، وفصلها عن سياقها وضوابطها الأصولية (شرطية أن يحدث ذلك في هوء؟ وبلا تعرض للنقد) ثم تحويلها إلى مجرد مصطلحات فكرية عامة مجردة، وأخيراً إعادة ملئها بمضامين ومفاهيم علمانية متغربة وضعية، وإطلاقها وسط الفكر الإسلامي لتعمل عملها في الهدم والزعزعة وهي تلبس الرداء الإسلامي القديم، وتحفظ بأصدا معانيها في الفقه الإسلامي بينما هي في الباطن وحسب استخدام مستعملها وفهمهم علمانية للجوهر.

ومع أطراف هذه العملية تتحول الشريعة الإسلامية (وربما بدون أن يشعر أحد) إلى كَمٍّ من الأحكام المقلقة وللشكوك فيها؛ بحيث يسهل التخلص منها، كما يترسخ الفهم لها باعتبارها نظاماً وضعياً (أو «مبنياً» كما يسمونه على سبيل التخفيف) يتبدل ويتغير ويكيف ويتمشى مع شتى الأنظمة ولا سيما العلمانية الغربية بقيمتها. وإن يعود من الممكن الرجوع إلى الشريعة الأصلية؛ لأن موجة التحطيم والهدم (وكذلك تحت المسميات الجذابة نفسها) تكون قد امتدت إلى كبار الفقهاء (هم رجال ونحن رجال) وإلى الأصول الشرعية (الدعوة إلى أنواع من «الفقه الجديد»)، وهذا هو المخطط أو الهدف اليهودي لهدم الشريعة الإسلامية حتى لا يتبقى في العالم نظام يستطيع الزعم بأنه إلهي الوضع سوى شريعته التي هي في حقيقتها أشد الأنظمة وأكثرها وضعاً وتحريفاً في التاريخ.

إن هذا التصور قد يبدو مغالياً في التخوف ومضارباً لحركة التفكير والاجتهاد الفقهي الطبيعي التي يجب أن تحدث باستمرار لتجديد الفقه، ولكن الواقع المعاش يدل على خطورة ما يحدث عندما نجد على سبيل المثال أن ممارسة «الاجتهاد» أصبحت تسير في اتجاه واحد فقط هو «أي» عنق الشريعة الإسلامية لتصبح متمشية مع المذاهب الوضعية العلمانية كما يتجلى في العديد من قوانين الأحوال الشخصية التي وضعت مؤخراً (أو ما تزال تنتظر) في بعض البلدان العربية، وعندما نجد أن غالبية الدعاة والممارسين الجدد ما يسمونه بالاجتهاد هم من العلمانيين الأقحاح على امتداد الساحة العربية ممن لم يعرف عنهم اشتغال بالفقه الإسلامي فضاءً على أن يحملوا همَّ هذا الدين.

إن القضية تتطلب وعياً ومتابعة جديّة ما يجري بتجاوز الظواهر ليصل إلى الدوافع والمضامين الكامنة وراءها. ولا أشك في أن دراسة عملية علمنة الشريعة وهز ثوابتها وخلخلة مفاهيمها ستكشف عن أن الهدف الصهيوني في الإبقاء على شريعة واحدة فقط في العالم يزعم لها الأصل الإلهي هو الهدف الأصلي والدافع الأول وراء هذه التحركات والدعوات.

نُكْرَاتُ فِى الدُّنْيَا الْفَرَنَسِيَّةِ

نوري بشير مبارك

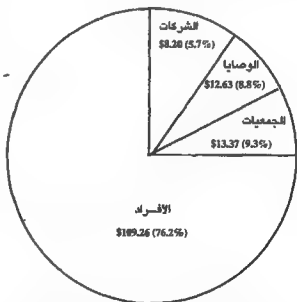
العمل الخيري في بلاد الغرب يقدم الكثير والكثير لاداء هذا الدور الإنساني في خدمة قطاعات المجتمعات الغربية؛ بينما العمل الخيري في كثير من البلدان الإسلامية يعاني العجز والضمور؛ مع أن دوافع فعل الخير في امتنا وديننا يفترض أن تكون أكبر بكثير مما هو في العالم الغربي؛ لأننا حينما نفعل الخير ننتظر الجزاء الآخروي من الله، ولكن العجب أن عملهم الخيري أكثر فاعلية منا وهذا هو الدليل.

- بالله -

العمل التطوعي في البلاد الإسلامية يعاني الكثير، ولا يعتقد المرء أنه سيصل إلى مصالاب التجارب الغربية أو إنجازاتها على وجه الخصوص، علماً بأن العالم الإسلامي يمتلك المقومات والإمكانات التي تؤهله بأن يتخطى ما تم ذكره. وأعني بذلك الموروث الإسلامي الحضاري الذي يقدم النماذج الكفيلة بالنهوض بالبشرية جمعاء، والارتقاء بها لتحقيق الرفاهية والتنمية لبني البشر.

إن الأسباب المؤدية إلى هذه المساهمات أصبحت من البدهيات المعروفة ألا وهو قانون الإعفاء الضريبي. ولكننا لسنا بصدد تحليل الأسباب وللسبب، ولكن ما يعيننا في هذا الصدد هو الآتي: على الجانب الحكومي والرسمي هناك أداة قد غفل عنها صناع القرار يمكن أن تسهم بشكل فاعل في عمليات التنمية، هذه الأداة هي العمل التطوعي؛ وذلك إن تم توظيفه بشكل عملي بعيد عن نظرة الشك والريبة التي يثيرها بعضهم خصوصاً على الجانب الأمني للبلاد؛ فبنظرة إلى واقع المركز المالي لكثير من الدول النامية وعلى الأخص الغنية منها (فما بال الفقيرة إذن) نجد أن هذه الدول تعاني من

لقد بلغ إجمالي المساهمات التطوعية (نقدية وعينية) في الولايات المتحدة الأمريكية في عام ١٩٩٧م (١٤٢,٤٦) بليون دولار موزعة حسب مصادر التمويل الآتي:



المصدر: مجلة العطاء الأمريكي ١٩٩٨: الجمعية الأمريكية لجمع التبرعات AAFRC Trust for Philanthropy

إن المطلاع على هذه الأرقام العالية إما أنه لن يصدقها أو أنه سيتشكك فيها على اعتبار أن واقع

لكثير من الأمراض الاجتماعية التي باتت تؤرق الدول والحكومات. فخذ على سبيل المثال مشكلة المخدرات وسبل علاجها، الشباب والفراغ، الفساد الأخلاقي، محاربة بعض العادات والتقاليد القديمة السيئة، القضايا الأسرية، الديمقراطية، حقوق الإنسان، البيئة، السلام، والكثير الكثير من الشؤون الإنسانية الأخرى التي لا تعد ولا تحصى.

إن مؤسسات العمل التطوعي يمكن أن تلعب دور الشريك الفاعل للحكومات في مجال التنمية الاجتماعية، وإن خاصية التحرك السريع وسرعة اتخاذ القرار والبعد عن الروتين والبيروقراطية تُعد من أهم الخصائص التي تميز هذا القطاع وتجعله للرشح الأول للقيام بالدور التنموي المطلوب، ولكن مع الأسف الشديد فإن هذا الجانب قد تم إغفاله بشكل كبير في منظومة العالم الإسلامي لأسباب منها المعقول، والكثير منها عبارة عن شكوك وهواجس يثيرها من لا يتفق مع توجه هذه المؤسسات، أو لأسباب منها بعض الضغوط الدولية مثل دعم الإرهاب والتطرف.

إن الفائدة التي ستجنيها الحكومات من جراء مشاركة المنظمات التطوعية في المجال الاجتماعي سيتيح المجال لتلك الحكومات بأن يتم تركيزها على الجوانب المهمة الأخرى مثل أمن البلاد الداخلي والخارجي والنمو الاقتصادي والتجاري.

وما أود التركيز عليه هو أن مشاركة المواطن في مجال التنمية الاجتماعية - وذلك من خلال منظمات القطاع التطوعي - أصبحت من الضروريات التي يفرضها الواقع؛ فالدولة منفردة لا تستطيع القيام بهذه الأعباء، ولهذا فإن المشاركة المجتمعية باتت من المسلمات التي تفرضها معطيات النظام العالمي الجديد الذي ألقى مفهوم الدولة ذات الهيمنة على كل المجالات - التي يجب أن تقوم بكل الواجبات.

تضخم في جانب المصروفات العسكرية والتسلح، هذا على حساب الجوانب الأخرى وعلى الأخص الجوانب التنموية الاجتماعية؛ فنجد أن هناك تقليصاً في بنود ميزانية الدولة للصرف على أنظمة التسلح، وهو ما انعكس على الجانب التعليمي والاجتماعي على حد سواء، وأحدث تدهوراً في مستوى الفرد أدى إلى هبوط في المستوى الاجتماعي للمجتمع كله، وهذا بطبيعة الحال زاد من فرص بروز الأمراض الاجتماعية مثل ارتفاع في معدلات الفقر والجريمة والفساد الأخلاقي... إلخ. وعلى الجانب الاقتصادي والتجاري - حتى الشركات والمؤسسات التجارية - لم تستوعب الجوانب التجارية التسويقية لهذا العمل وأثره الفاعل في زيادة الربحية. المثال الآتي قد يقرب الفكرة قليلاً: قامت شركة (IBM) للكمبيوتر بالتبرع لإحدى المناطق التعليمية في الولايات المتحدة الأمريكية بتجهيز جميع المدارس فيها بأجهزة الكمبيوتر الشخصية، وهذا قد ضمن للشركة عقود الصيانة وخلو الساحة من المنافسة مع الشركات الأخرى إلى جانب السمعة والمكانة الاجتماعية في نفوس الطلبة والأهالي والمسؤولين في تلك المقاطعة، كما حقق نوعاً من الولاء لدى كل هذه الأطراف انعكس على نسبة في المبيعات في تلك المنطقة. إن القطاع التجاري في معظم عائلنا الإسلامي غلب عن هذه المعاني الاجتماعية ذات الأبعاد التجارية.

أما على الجانب الاجتماعي فالحديث يطول؛ فالمؤسسات التطوعية هي الرائدة في هذا المجال، والأمثلة كثيرة ومتعددة؛ فعلى سبيل المثال لا الحصر أطباء بلا حدود، نقابات العمال والطلبة والمحامين والأطباء إلخ، ولا يخفى على أحد هذه الأيام دور كل هذه المؤسسات وأثرها في تغيير كثير من المواقف. إن المتتبع للشأن الاجتماعي في كثير من الدول يجد أن المؤسسات التطوعية هي ذات السبق في التصدي

كانت الشروط الواردة في الشريعة قد استوفيت حتى تكون الحرب مشروعة، فعندئذ تكون جهاداً. كذلك لا يقال: جهاد مشروع، لأنه ليس عندنا جهاد غير مشروع^(١).

- ٥ -

ومما يتصل بالجهاد من مصطلحات: القتال، والحرب، والرباط، والغزو. أما القتال فهو في الأصل إزالة الروح عن الجسد كالموت، وقد جاءت هذه الكلمة في القرآن الكريم بمعانٍ متعددة بعضها يعني العمليات القتالية أو الحربية، ولكن في يضع آيات فقط، ولم تأخذ صفة للمصطلح العام المشتهر.

وأما الحرب فهي تعني المقاتلة والمنازلة والتباعد والبغضاء. وقد جاءت في القرآن الكريم في ستة مواضع بمعنى الكفر، وبمعنى القتال. والرباط: جاءت في القرآن والسنّة بمعنى ملازمة الثغور والإقامة على جهاد العدو بالحرب. والغزو أيضاً: جاءت في الحديث بمعنى الصد العدو للقتال.

وعند الموازنة بين هذه المصطلحات نجد أن الإسلام قد أعلى من مكانة الجهاد حتى في استعماله مصطلحاً شائعاً دون غيره، ولعل ذلك بسبب ما تثيره تلك الكلمات في النفوس وما يشوبها أحياناً من إسقاطات بخلاف كلمة الجهاد^(٢).

- ٦ -

وإذا كان الجهاد بمعناه العام الذي يشمل كل جهد لمجاهدة النفس والشيطان مشروعاً منذ المرحلة المكية؛ فإن الجهاد بمعنى قتال الأعداء حتى يسلموا أو يعطوا الجزية إنما جاء تشريعاً متدرجاً تحقيقاً للحكمة الربانية في مواجهة الواقع الذي عاصره النبي ﷺ وأصحابه بأحكام مرحلية، توجّهت كل مرحلة بما تتطلبها وبما يتفق مع قدرة المسلمين وعلاقتهم بالإسلام^(٣).

ثلاثتها في قوله - تعالى -: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ...﴾ [الحج: ٧٨]، وفي الحديث: «المجاهد من جاهد نفسه في الله»^(٤). وقال - تعالى -: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦]، وقال: ﴿لَا يَسْعَى الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [النساء: ٩٥].

- ٤ -

وفي اصطلاح الفقهاء: عرفه بعضهم بأنه: «يدل الوسع في القتال في سبيل الله مباشرة أو معاونته بمال أو رأي، أو تكثير سواد أو غير ذلك». أو هو: «يدل الجهد في قتال الكفار»، وعرفه بعضهم بأنه: «الدعاء إلى الدين الحق، والقتال مع مَنْ امتنع ولم يقبله إما بالنفس أو بالمال». وهي مع غيرها من التعريفات متلاقية من حيث المعنى والنتيجة.

وقد نصّ الفقهاء في غالبية كتبهم على أن الجهاد يطلق أيضاً - كما جاء في المعنى الشرعي بالقرآن والسنّة - على مجاهدة النفس والشيطان والأشقياق والمنافيين؛ ولكنه عند الإطلاق ينصرف إلى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله. ولهذا قال العلامة ابن رشد الجدي: «كل من اتعب نفسه في ذات الله فقد جاهد في سبيله؛ إلا أن الجهاد في سبيل الله إذا أطلق فلا يقع بإطلاقه إلا على مجاهدة الكفار بالسيف حتى يغلوا في الإسلام أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»^(٥).

ويحسن التأكيد مرة أخرى: أن هذا اللفظ لفظ إسلامي لم يعرف أنه ورد في أي نصٍّ جاهلي، لا بمعنى الحرب والقتال ولا بغيرهما. وهو لا يضاف إلى أي لفظ آخر في الاستعمال الاصطلاحي؛ فليس هناك جهاد مقدس، وإنما هو الجهاد، فضلاً عن أن يكون هناك جهاد غير مقدس. فالجهاد لفظ ديني خالص لا يستعمل إلا إذا

(١) الترمذي: ٢٥٠/٥، وابن حبان برقم (٢٥) والحاكم: ١١/١، والبيهقي: ٢٥٢/١٠ وإسناده صحيح.

(٢) للفتاوى للمهدات: لاين رشد: ٣٤٢/١. وراجع: «أحكام القرآن» للخصاص: ١٨/٢، «حاشية ابن عابدين»: ١٢١/٤، «كشف الظنون»:

٢٨/٣، «شرح السنّة»: ٣٤٥/١٠.

(٣) انظر: «الجهاد والحقوق الدولية» للأستاذ: محمد باقر الصدر، ص ١٠٠.

(٤) انظر بالتفصيل: «أصول العلاقات الدولية»، عثمان جمعة ضميرية: ٩٠/٢ - ٩٦٩.

قادر مستطيع؛ لأن دفع الكفار لا يحصل إلا بهم جميعاً؛
فالقادر يباشر الجهاد بنفسه، وغير القادر على الجهاد
بتنقسه يخرج لتكثير سواد المسلمين ويجاهد بماله.
ونص العلماء على أن الجهاد يتعين - فرض عين - في
الأحوال الآتية:

أ - أن يهجم العدو فجأة على بلدة معينة من بلاد
المسلمين، أو أن يحيط بها ويغلظها، فيجب الجهاد عيناً
على أهل تلك البلدة وعلى من يكون قريباً منهم إن لم
يكن بأهلها كفاية.

ب - أن يعين ولي الأمر قوماً يستنفرهم للجهاد،
فيصبح في حقهم فرضاً عينياً إلا من له عذر قاطع.

ج - إذا تلقى الزحفان وتقابل الصلحان: حزم على
من حضر الانصراف والفرار، وتعين عليه المظام والليات،
إذا قد تحين عليه الجهاد، إلا أن يكون متحرراً لقتال أو
متحيزاً إلى فئة.

وبهذا التفصيل الموجز يظهر حكم الجهاد في كثير
من الحالات والأحوال المعاصرة، ويظهر أيضاً تقصير
المسلمين عامة وتخاذلهم عن القيام بواجبهم، وقد ذكر
العلماء أن امرأة لو سبيت بالشرق يجب على أهل
المغرب تخليصها ولو جاء ذلك على أموال بيت مال
المسلمين. كما يجدر الإشارة هنا إلى أن العلماء قالوا: لا
يأثم من عزم على الخروج للجهاد في الأحوال الواجبة
ولكنه لم يخرج لعدم خروج الناس وتكاسلهم أو قعود
الحاكم عن ذلك، أو منعه من الخروج، والله أعلم^(٢).

- ٨ -

وأما غاية الجهاد فقد حذنها الإسلام بإعلاء كلمة
الله، أو في سبيل الله؛ فقال الله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
الطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٧٦]، وقال - عليه الصلاة والسلام -
عندما سئل عن الرجل يقاتل شجاعة ويقال له: **يقاتل**
ويقاتل رياء، أي ذلك في سبيل الله؟ قال: ومن قاتل

الأمر بالجهاد مرتباً متدرجاً وفق خطوات الإعداد
التربوي لهذه الأمة التي حملها الله - تعالى - مسؤولية
إبلاغ هذا الدين للعالمين. فقد بدأ نزول الوحي على النبي
ﷺ، ثم أمره الله - تعالى - بالدعوة إلى الدين بالوعد
والمجادلة بالتي هي أحسن، فكان القتال محظوراً قبل
الهجرة، ثم أذن الله لنبيه بالهجرة إلى المدينة وتأسيس
المجتمع الجديد وأمره بالصبر والكف، ثم فرض القتال
إذا كانت البداية من الكفار، دفعاً لعدوانهم، وكان قبلها
مباشرة مادوناً فيه فحسب، ثم أمر الله - تعالى - بقتال
للمشركين في بعض الأحوال والأزمنة. وأخيراً جاء الأمر
بالقتال للمسلمين كافة. فكانت هذه هي المرحلة الأخيرة
التي استقر عليها أمر الجهاد، وصار أهل الأرض عندئذ
ثلاثة أقسام هي: مسلم مؤمن بالنبي ﷺ، ومسلم له
آمن - أهل ذمة - وخائف محارب^(١).

- ٧ -

وقد اجمع علماء المسلمين منذ العصور الأولى على أن
الجهاد فريضة مُحَكَّمَةٌ يكفر جاحدها، وقد ثبتت فرضيتها
بالتكاتب والسنة، والنصوص في ذلك كثيرة متضاربة.
ولكن وقع الخلاف - بعد ذلك - في نوع هذه الفريضة:
هل هي فرض عين على كل مكلف، أم فرض كفاية يطلب
من مجموع المكلفين القيام به، فإذا قام به بعضهم سقط
للتكليف عن الباقيين؟ والحال لا يخلو من لحد افتراضين:
(أحدهما): ألا يكون التكليف عاماً، وفي هذه الحال
يكون الجهاد فرض كفاية يقوم به بعض المكلفين،
والباقيون في سعة من تركه، وتحصل الكفاية بأن يشحن
إمام المسلمين أو رئيسهم الشفوع بجماعة يكافئون من
بإزلالهم من الكفار، أو أن يدخل الإمام دار الكفر بنفسه أو
بجيش يؤم عليه نائباً عنه. وذهب بعض التابعين إلى
أن الجهاد فرض عين مطلقاً على كل مسلم، وقال
آخرون: هو فرض عين على من يكون بجانب الكفار.
(ثانيهما): أن يكون التكليف عاماً، وهنا يجب على كل

(١) انظر: «زاد المعاد»، لابن القيم: ٢/٦٠ - للبسيوط، للسرخسي: ٢/١٠، «تفسير القرطبي»: ٢٨/٢، «في ظلال القرآن»: ١/١٨٥.

١٨٦/٢/١٤٣٦ وما بعدها.

(٢) انظر: «الغني»، لابن قدامة: ٨/٢٤٠ - ٢٤١، «الفتاوى الكبرى»: ١/٢٠٠.

و«الحلى»، لابن حزم: ٤٦١/٧، ٤٦٢.

لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل»^(١).

والأصل في ذلك: أن القاعدة الأساسية التي ينبغي أن نذكرها دائماً هي أن الإسلام هو قاعدة الحياة البشرية، وهو ضرورة إنسانية فطرية، وبذلك أصبح الإسلام ديناً عاماً للبشرية كلها، ختم الله به جميع الدعوات وجعله مهيمناً عليها وتاسخاً لها، فلا يقبل الله من الناس ديناً غيره، ومن حق البشرية أن تستمتع لهذا المنهج وأن تتبينه دون أن يلف أحد في طريقها يصنعها عنه ويشير الشبهات حوله، ولا بد أن تُترك البشرية بعينها في حرية تامة لاعتناقها إذا أرادت دون إكراه، وإن لم تقبل فهي تخضع لنظامه العام وتسلمه بعقد اللفة وأداء الجزية، وينشا عن هذا أن واجب الجماعة المسلمة هو تحطيم كل قوة تعترض طريق الدعوة وإبلاغها للناس في حرية، أو تهدد حرية اعتناق العقيدة وتقتل الناس عنها، ليكون الدين كله لله، بمعنى استعلاء الدين ورفع كلمة الله وتبليغها، لا بمعنى إكراه أحد على الدخول في الدين إذ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. ومن هنا حدد الإسلام غاية الجهاد بأن يكون في سبيل الله، دون أن يشوب هذا للقصد غاية أخرى من حب الغلبة المجردة، أو الشهرة أو الظهور والتسلط أو الإفساد. وبهذا يفرق الجهاد عن الحروب المعروفة اليوم التي تدفع إليها العصبية العنصرية والمصالح المادية والقومية ونحوها^(٢).

- ٩ -

وهذه الغاية للجهاد تحدد لنا الأسباب التي يجاهد المسلم من أجلها، وهي كلها مما ينضوي تحت شعار وكلمة «في سبيل الله»، وهي:

١ - نشر الدعوة الإسلامية وتأمين حريتها، والتخلى بينها وبين من يريد اعتناقها ليكون الدين كله لله، وهذا لا يعني - كما تقدم - الإكراه على العقيدة، فلا يجوز الخلط بين هذا وذلك، وينبغي التفرقة بين الدخول في الإسلام: عقيدة وإيماناً، وبين الخضوع للإسلام بالترزام لنظامه القانوني العام.

(١) أخرجه البخاري: ٢٧/٦، ومسلم: ١٥١٢/٣.

(٢) انظر: «منهج الإسلام في الحرب والسلام»، عثمان جمعة ضميرية، ص (١٣١ - ١٣٢).

(٣) انظر: «الجهاد والقتال في السياسة الشرعية»، د. محمد خير ميكل: ٨٢/١ وما بعدها، «أممية الجهاد»، د. علي العناني، ص (١٣١).

«أصول العلاقات الدولية»، د. عثمان جمعة ضميرية، ص ٩٦٣-٩٦٤.

(٤) انظر: «أصول العلاقات الدولية»، ٩٧٠-٩٧٨، «الجهاد والقتال في السياسة الشرعية»، د. محمد خير ميكل، ص ١٣١-١٣٢.

ب - الدفاع لرد أي اعتداء يقع على المسلمين أو يتوقع وقوعه عليهم في ديارهم أو نفوسهم أو أراضهم أو أموالهم. وهي أيضاً مسألة أجمع عليها العلماء قاطبة.

ج - حماية دار الإسلام وبلاد المسلمين وإنقاذ المستضعفين من المسلمين في أي دولة كانوا، لأن بلاد المسلمين بلدة واحدة في حكم الإسلام وللمسلمون جميعاً إخوة.

د - المحافظة على العهود وللوائيق، وبرء الفتنة ومنع البقي في الداخل والخارج^(٣).

- ١٠ -

والجهاد في سبيل الله قد يكون دفعاً للاعتداء عند هجومهم على المسلمين أو عند الاعتداء عليهم وقد يكون ابتداءً طلباً للاعتداء وهجوماً بعد الدعوة والإنذار. وقد ذهب بعض المعاصرين إلى أن الإسلام لا يبيح جهاد الطلب والابتداء (الهجوم) وإنما يبيح فقط الجهاد رداً على عدوانهم على المسلمين، واحتجوا على ذلك ببعض الآيات الكريمة التي اقتطعوها من سياقها لتعطي للمعنى الذي يريدون، وبعض النصوص التي جاءت تواجه مرحلة معينة من مراحل تشريع الجهاد، وبعض القواعد الشرعية وأحكام القتال في منع قتل الأطفال والنساء... وهذا كله لا يساعد على ما ذهبوا إليه، فقد انعقد الإجماع على أن الجهاد عند العدوان فرض عين، ويبقى فرض كفاية فيما عدا هذه الحالات، وقد أجمع العلماء على فرضية الجهاد فرض كفاية ما لم يكن عدوان. وهذا يعني أن الجهاد مشروع في هذه الحالات وليس ممنوعاً. كما أنه من الناحية الواقعية هناك حرب مشبوبة على الإسلام والمسلمين من كل الأعداء بصورة من الصور والأللة على هذا كثيرة متضاربة^(٤).

- ١١ -

ومما يتصل بهذا: شبهة يثيرها المفرضون بهف تشويه صورة الجهاد في النفوس، وعند رد هذه الشبهة يصل الأمر ببعضهم إلى حد إسقاط فرضية الجهاد بوجه

والخارجة عنه كالكاثوليكية والبابية واليهودية فإنها انقضت
فريضة الجهاد كي تقر عيوب أسياها من المستعمرين
الإنجليز وعامة الصليبيين، وفي هذا يقول القادياني: «اليوم
لغي حكم الجهاد بالسيف، ولا جهاد بعد هذا اليوم، فمن
يرفع بعد ذلك السلاح على الكفار ويسمي نفسه غازياً
يكون مخالفاً لرسول الله الذي أعلن قبل ثلاثة عشر قرناً
بإلغاء الجهاد في زمن المسيح للوعود...» وإن فرقة
القاديانية لا ترى الجهاد بالسيف ولا تنتظره ولا تستحلّه.

● وأما البابية التي أسسها علي محمد الشيرازي
وأعلن نفسه بانه: (باب للمهدي) فتقول: «إن البشارة
الأولى التي منحت من أم الكتاب في الظهور الأعظم
لجميع أهل العالم: محو حكم الجهاد من الكتاب»، وقال
الباب: «حُرِّمَ عليكم حمل آلات الحرب». وقال عبد البهاء
عن أبيه: «محا آية السيف ونسخ حكم الجهاد»^(١).

● وأما المنظمات الدولية كحُصبة الأمم وهيئة الأمم
فلها موقفها من الحروب ومنعها، ووجوب اللجوء إلى
التحكيم الدولي ونشر السلام العالمي - كما تزعم -
ومنع الفتح وكسب الإقليم عن هذا الطريق، ونزع السلاح،
وهذا كله تطويق لفريضة الجهاد، وإخضاع العالم
الإسلامي لسيطرة الدولة أو الدول الكبرى التي تمتلك هي
أضخم ترسانة أسلحة، وتمدّ يدها هذا وهناك لبسط
النفوذ وإرهاب العالم بترك الحجج الواهية السابقة.

● وأما في المصادر الكتابية (أهل الكتاب) فلا نجد فيها
مصطلح الجهاد، وإنما نجد عندها إحالة إلى مادة «جعب»
و «العاب»^(٢)، ويقسمونها إلى قسمين: فريضة إظهاراً
للقوة وتمريضاً للجسد، وكان اليهود لا يستنفون عنها؛
كالركض والسعي والقتال - فداء لرمي الحجارة - والسم
الثاني: عومية، ولم يكن مرغوباً فيها عند العبرانيين...
وأما في واقعهم المعاصر - وغير للعاصر - فإنهم هم الذين
كانوا يثيرون الحروب والعداوات بين الناس، ولا يتقبلون
بشيء من اللبائذ الأخلاقية في حروبهم، ولم يعرفوا الرضا
فيها، إلا ما استبقوا بعد حروبهم الصليبية من الممتلكات،
نسجوه لأنفسهم تحت اسم مبادئ الفروسية... والواقع
التاريخي شاهد صادق على ذلك.

الشبهة هي أن الإسلام لم ينتشر إلا بالقوة والسيف.
بمعنى إكراه الناس على العقيدة.

وهذا الزعم لا يتفق مع النصوص الإسلامية كقوله
- تعالى -: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، وكقوله في
رسم الصورة الصحيحة للدعوة: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾
[الغاشية: ٢١]... إلخ، كما أن العقائد لا يمكن أن يؤثّر فيها
الإكراه. ومن حيث الواقع العملي: نجد أن الإسلام قد
انتشر في كثير من أصقاع العالم دون أن يكون هناك قوة
عسكرية أو قتال. ولذلك قام عقلاء الأوروبيين والمسيحيين
يفنون هذه الشبهة ويردون عليها كما فعله توماس
كارليل في كتابه عن «البطولة وتقديس الأبطال»
والمستشرق الإيطالي لورا فالغيري... وغيرها.

أما إن كان المراد بانتشار الإسلام بالسيف: أن
الجهاد له دور في فتح البلاد وضمها إلى دار الإسلام،
إخضاع الناس لنظام الإسلام دون إكراه على العقيدة...
فهذا أمر صحيح ولا غبار عليه، وهو أمر مشروع بحكم
الإسلام. والعجب أن هؤلاء النصارى الذين يثيرون هذه
الشبهة ينسون أن كتبهم تبيح التدمير والقتال وتقول:
«ما جئت لألقي على العالم سلاماً...» وأن الحروب بين
النصارى المخالفين لهم في المذهب استمرت قروناً ولا
تزال حتى وقتنا هذا!^(٣)

- ١٢ -

وفي ختام التعريف بهذا المصطلح الشريف لا بد من
الإشارة إلى بعض المفاهيم المغلوطة من باب الموازنة والمقارنة.
● فبعض الفرق أو الاتجاهات كالصوفية جعلت
الجهاد محصوراً في مجاهدة النفس؛ إذ إنه هو الجهاد
الأكبر، واستدلوا على ذلك بكلام لبعض السلف فنزوه
حديثاً نبوياً، وحتى ولو كان صحيحاً لكان معناه: أن
الإنسان ينبغي أن يجاهد نفسه ويتغلب عليها ليكون
ذلك سبيلاً للتغلب على العدو الخارجي. أما مفهومهم
لهذا الأمر ولوضوح التفريق بين الجهاد الأكبر والأصغر؛
فهو يؤدي إلى إسقاط فريضة الجهاد وإنزالها عن
مكانتها العليا في دين الإسلام.

● وأما بعض الجماعات المنحرفة عن الإسلام

(١) انظر: «منهج الإسلام في الحرب والسلام» ص (١٢٤-١٢٥).

(٢) انظر: «أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية» ص ٥، «علي بن كعب الغساني» ص (٤٩٩).

(٣) انظر: «قاموس الكتاب للنفس»، تأليف نخبة من اللاهوتيين، ص (٢٧٦، ٢٧٧).

لقد اطلعت على العدد (١٥٤) من مجلة (البيان)
فوجدته حافلاً بالدراسات والموضوعات المفيدة، وإنني
أشكركم وجميع إخوانكم في مجلة البيان على اهتمامكم
وحرصكم الدائم على الارتقاء بمستوى المجلة
وموضوعات وإخراجاً.

وفيما قرأت موضوع: «قراءة سياسية لنصوص بيعة
العقبة» من إعداد عبد الحكيم الصديق، والباحث قد بذل
جهداً يشكر عليه، لكن طفت عليه المصطلحات المعاصرة،
واسقط دلالة هذه المصطلحات على حوادث السيرة النبوية؛
وهذا أمر فيه خطورة ومجانبة للمنهج العلمي.

يقول الباحث: «بعد رجوع النبي ﷺ من الجولة
السياسية لدينة الطائف... ولقاؤه مع ممثلي الأمم من
النبيين... قام بعد ذلك بتعديل منهج التغيير؛ حيث اعتمد
العمل من خلال مؤسسات المجتمع الجاهلي
وأعمدته... إلخ.

وهذا الكلام خطير جداً ليس في استخدام المصطلحات
فقط، ولكن من حيث التقرير والاستنتاج الذي حمل عليه
استخدام المصطلحات المعاصرة وقياس الحال عليها؛
فكيف يتصور أن النبي ﷺ اعتمد العمل من خلال
مؤسسات المجتمع الجاهلي؟! وهل يسوغ للمسلمين قياساً

وقفات مع: تذكرة سياسة الدين الكتاب

د. محمد بن صالح السلمي (*)

(*) استاذ التاريخ الإسلامي بجامعة أم القرى - مكة المكرمة

على هذا القول العمل من خلال البرلمانات والمحاكم القانونية، والإعلام الكفري، والأحزاب، ... إلخ وهي مؤسسات المجتمع الجاهلي؟!!

انظر إلى الفاظ أخرى مثل قوله في ص ٢٠: «إقامة الجماعة السياسية لضبط جدلية النظام والصركة» وقوله ص ٢١: «فالرسول يرى ضرورة السلطة والتنظيم كضرورة الماء للكانن الحي»، وهذه مبالغة، وقوله في العمود الثاني من ص ٢١: «لقد كان رسول الله متركاً تلم الإدراك للدور الذي تلعبه السلطة».

وذكر في البعد السياسي لبيعة العقبة أن الهدف عند الأنصار من البيعة هو إقامة الدولة (ص ٢٢) والذي صرح به الأنصار وحرصوا عليه هو إقامة الدين ولهم الجنة على ذلك، ولم يعدم رسول الله ﷺ بغير الجنة، ففرحوا وقالوا: «ريح البيع؛ لا نقييل ولا نستقييل»، وإقامة الدولة وسيلة من وسائل إقامة الدين.

وقد كرر هذا وقريباً منه في دوافع البيعة، فجعل من نوافعها الدافع السياسي، وعال ذلك

بتعليلات لا أرى أنها تصل إلى درجة أن تكون دافعاً للبيعة؛ فالبيعة للرسول ﷺ كانت مقصداً شرعياً وليست بهدف سياسي، لكن مما صنعه الله لرسوله - كما قالت عائشة رضي الله عنها -

قتل كثير من زعماء الأوس والخزرج في حرب بعث إذ هيا الأمر لرسول الله في المدينة؛ حيث بذهب الزعماء الذين يعارضون الدعوة في العادة تهياً الأمر لأهل المدينة فقبلوا الحق وأمنوا برسول الله ﷺ، وما ذكره الباحث من وجود دافع عسكري ودافع اجتماعي لبيعة العقبة غير واضح، ولا يوجد في نصوص البيعة وأخبارها ما يدل عليه، والبيعة كانت ذات هدف ديني وتصديقاً لرسول الله ﷺ والتزاماً بما يأمر به وينهى عنه، وبواعثها ودوافعها كذلك؛ فليس منها مساومات واقتسام مصالح دنيوية، بل هي بيعة على الإيمان وما يوجب عليهم، وحماية لرسول الله ﷺ وجهاد معه بما شرع الله.

هذه ملاحظاتي على المقالة، وأرجو أن تقبلوها بصدر رحب؛ ولكم تحياتي وتقديري.

نشر الإسلام في زماننا في الإسلام

عمر ادريس الرماش

العبادة محبة وخضوع وإخلاص:

لقد خلق الله - سبحانه وتعالى - الإنسان وأوجده في هذا الكون من أجل عمارة الأرض وعبادته وتقواه كما جاء في القرآن الكريم: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]. وعبادة الله تستوجب الحب والخضوع، وحب الله لا يصدق إلا باتباع أوامره واجتناب نواهيه مصداقاً لقول الحق - تبارك وتعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]، وهكذا فإن العبادة الحقّة تقوم على الخضوع لله وإخلاص المحبة له وعدم الشرك به. يقول الله - تعالى -: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة: ٥].

ويقول الرسول ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»^(١). والإخلاص في العبادة هو جعلها لله وحده وترك الرياء فيها. الإخلاص في العمل هو أدائه متقناً بأمانة وصدق مراقبة. قال الإمام الجنيد: «الإخلاص تصفية العمل من الكنورات»، ومن هنا عرّف العلماء الإخلاص بأنه اتقان العبادة والعمل وإحسانهما كأن العابد أو العامل يرى ربه وهو يعبد، فإن لم يكن العبد يرى ربه فإن ربه يراه. وهكذا فإن عبادة الله تحرر الإنسان من وساطة الوسيطاء مصداقاً لقوله - تعالى -: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦] كما أنها تحرر الإنسان من الشكليات، وتستوجب إخلاص النية كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة: ٥].

وكما قال رسول الله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»^(٢). كما أن عبادة الله تحرر الإنسان من العنت والحرَج والعسر حسيماً جاء به الإسلام مقارنة مع الأديان الأخرى؛ فلا حرج إذن ولا تكليف فوق طاقة الإنسان مصداقاً لقوله - تعالى -: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وقوله - تعالى -: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، وهكذا فإن بديل الوضوء بالماء التيمم، وبديل الصلاة مع الوقوف عند العجز أن يصلي المرء قاعداً أو مضطجعا، وكما يفطر الصائم في المرض أو السفر، وتقتصر الصلاة الرباعية في السفر من أربع إلى ركعتين.

(١) أخرجه البخاري وغيره، انظر صحيح البخاري (١) كتاب بدء الوحي، (١) باب: كيف كان بدء الوحي.

أنواع العبادات في الإسلام:

إن العبادة في الإسلام شاملة لكل أمور الدين والدنيا، وقد قال رسول الله ﷺ في أحد أحاديثه النبوية بأن «الإيمان بضع وسبعون شعباً أعلاها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»^(١) وعبادة الله تتطلب النية الصادقة والإخلاص في العمل والاستقامة. ويتمثل أنواع العبادات فيما يلي:

- عبادات يؤديها المرء بجسده كالصلاة والوضوء والطهارة والصوم.
- عبادات يؤديها المرء بماله كالزكاة والصدقات.
- عبادات بدنية ومالية كالجهاد والحج.
- عبادات هي عبارة عن أعمال بشرية عادية كالزراعة والتجارة والأعمال الوظيفية إلا أنها يجب أن يقصد بها إرضاء الله تعالى.

- عبادات عقلية وفكرية كالتملأ في مخلوقات الله الذي يؤدي إلى تقوية الإيمان وتعميقه واليقين في عظمة الله وقدرته. قال الله - تعالى -: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٢) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ لَقَدْ عَذَابُ النَّارِ ﴿آل عمران: ١٩٠، ١٩١﴾.

واجب التقيد بالشرع في العبادات:

إن العبادة تتطلب التقيد بالشرع وأوامر الله ونواهيه، وعدم الوقوع في البدع والضلالات وتحليل الحرام أو تحريم الحلال مما يؤدي إلى الشرك وإحباط العمل. قال الله - تعالى -: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]. وقد ذكر القرآن الكريم أن بعض أهم انحرافات الأديان كانت بسبب الغلو في الدين والخروج عن تعاليمه والابتداع، قال - تعالى -: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]. وقال - تعالى -: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ﴾ [النحل: ١١٦].

كما أن بعض المسلمين انصرفوا بالعبادة ونك في التمسح بالأضرحة والقبور، وإضفاء صفات القدسية على الأشخاص، وهي أمور مردودة وباطلة مصداقاً لقول الرسول ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(٣).

النوافل عبادات:

إن العبادة في الإسلام تشمل الفرائض والنوافل، والنوافل هي ما زاد على الفريضة وهي الاستزادة من التقرب إلى الله والوصول إلى محبته وإرضائه، لكن يجب ألا تكون على حساب الواجبات حتى تنال القبول عند الله والأجر الكبير. يقول الرسول ﷺ في الحديث القدسي عن الله - عز وجل -: «ما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما زال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني أعطيته، ولئن استعذني لأعذنه»^(٤).

(١) أخرجه البخاري وغيره، انظر صحيح البخاري (٢) كَتَلَبَّ الْإِيمَانُ، (١٦) بَلَبَ الْحَيَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ.

(٢) أخرجه مسلم، ح (١٧١٨).

(٣) أخرجه أحمد، (٦، ٢٥٦).

كتاب إتيان الراتب

ظاهر بن أحمد الزهراني

عندما يغيب الهدف فإنها تمر السنوات الطويلة على الإنسان دون تحقيق أمر متشود، ولا أقصد بالهدف هنا الهدف الدنيوي كصفقة تجارية أو النجاح في الدراسة لا؛ فهذا نصيبنا منه كثير جداً، ولا تجد أحداً إلا عنده هدف أو أهداف دنيوية يسعى وراءها، وربما لو نظرت إلى أهدافه الأخرى لم تجد شيئاً مع أنها أسهل من بعض الأهداف الدنيوية أو الدنيوية، ولنا لا أقول لا تفكر في الدنيا، بل فكر، وخذ ما بكفيك، ولكن لا تكن شغلك الشاغل الذي ينسبك أعمالك (الدينية).

أنواع الأهداف

- ١ - هدف يومي: مثل: قراءة جزء من القرآن أو سماع شريط.
- ٢ - هدف أسبوعي: مثل: حضور درس أسبوعي، أو صيام الإثنين والخميس.

- ٣ - هدف شهري: مثل: قراءة كتاب، أو صيام الأيام البيض.
 - ٤ - هدف سنوي: مثل: ضبط وإتقان أحد العلوم، أو قراءة كتب مطولة (مثل: التفسير أو التاريخ أو الحديث ففتح الباري أو الحج).
 - ٥ - هدف عمري: رضا الله عز وجل.
- هذه بعض الأمثلة للأهداف، ولكل إنسان أهدافه الخاصة التي يراها أسباب عدم وضع الأهداف:
- ١ - الغفلة وعدم محاسبة النفس. ٢ - قرين السوء.
 - ٣ - الانشغال بالأشياء القاذفة الحقيمة، فيضحك على نفسه ويظن أنها أهداف عالية وسامية.
 - ٤ - الإفراط في الأهداف الدنيوية (حب الدنيا). ٥ - طول الأمل.

كيف تكون هدفاً؟

- ١ - عليك بالمحاسبة والنظر إلى نفسك.
- ٢ - بذكر الله، والثناء عليه، وتذكر ما أعده - جل وعلا - لعباده المؤمنين.
- ٣ - عليك بالقرين الصالح.
- ٤ - كن ذا همة عالية، ونفس رقيقة عن دنيا الأمور.
- ٥ - أبدأ في وضع الأهداف، عليك باستشارة أهل الرأي والمشورة.
- ٦ - اطلب من الله - عز وجل - أن يوفقك ويفتح لك أبواب فضله، فإنه جواد كريم، وبالإجابة جدير، فهو القائل: ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ [غافر: ٦٠]. إن الإنسان صاحب الأهداف المركزة هو الفائز بلا شك. قال - تعالى -: ﴿فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز﴾ [آل عمران: ١٨٥] وقال - تعالى -: ﴿أصحاب الجنة هم الفائزون﴾ [الحشر: ٢٠]. فإذا رأى ذلك للسكن هذه الجوائز قال: ﴿يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً﴾ [النساء: ٧٣]. اللهم اجعلنا من عبادك الفائزين في الدنيا والآخرة، وصلي الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

تتميز امتلاكه

خالد بن محمد الصغير

إنه شاب (حبه الجميع، الكل يكن له المودة والإعزاز، لم تك عيني تقع عليه حتى احسست بكثير من الارتياح والاستئناس، والطمانينة والانشراح، وامتلات عيني منه بالإجلال والمحبة، وتساءلت: ما السر وراء ذلك التميز؟ لا بد أنه يحمل مثالية ما، فما هي تلك المثالية؟

نعم، لقد عرفه الجميع بجميل السجالي، وحلو الصفات. إنه دائم الابتسامة، حسن العشرة والمعاملة، سريع الاستجابة لنداء الله إذا ما صدح المؤمن للصلاة، وأجمل أوقاته وأعذبها إذا ترنم بكتابات الله تالياً له بكل طمانينة وخشوع، وأزكى لحظاته إذا شرع في مناجاة الله - عز وجل - والتقرب إليه صلاة ودعاء، ذكراً وتفكيراً، طلباً للعلم وتأملاً، وهو مع ذلك كله مناصح لإخوانه، ذو عمل دؤوب، لا يفتر من بذل معروف، أو مساهمة في خير، أو طلب لفائدة، أو اغتنام لبرٍّ وفضيلة، يسابق في الخيرات، ويشمخ لأعالي المهم، من نصرة لبيته، ودعوة إلى سبيل مولاه سبحانه وبحمده. حقاً: إنه مثلاً فريد في عالم الأخلاق، ولبنة راسخة بناءً في بنية المجتمع، وصرح الخير، وقلعة الدين. وهو بتلك المثالية ليس نسجاً من الخيال، ولا أسطورة من التاريخ، إنما بحاجة ماسة إلى المزيد والمزيد من تلك البنات البناة نحو تميز أخلاقي!!

إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى

نجاح عبد القادر سرور

إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
لِنَقْتُلَ أَهْلَ صَهْبِيُونِ
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
إِلَيْهِ نَبِيُّنَا أَسْرَى
وَصَلَّى لَيْلَةَ الْإِسْـمِ
وَنَظَرْتُ ذَلِكَ الْبَصْرَ
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
لِيَفْسَسَ بِالْأَقْصَى
وَلَنْ نَرْضَى بِهِ بَدَلًا
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
سَلَّاحِي كَمَانِ إِيْمَانَا
بِهِ الرَّحْمَنُ قَسْدٌ وَمَنَى
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
حَفِظْتُ مَكَانَهُ قَرِيبًا
وَفِي قَسْرَاتِنَا نَهْمًا
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
وَعَلَّيْكَ اللَّهُ لَا تَخْشَوْا
سَبَوِي فِي عَسْوَةِ الْأَقْصَى
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
يَرُونَ دَمْعَهُمْ شَهْمًا
وَمِنْ حِمِيصَا
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
غَسَزْتُ حَمْرُوفَهُ قَلْبًا
فَلَنْ لَه هُنَا حُسْبَانًا
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
إِلَى الْمَحْرَابِ يَا جَسَّيشُ
فَلَنْ يَحْلُو لَنَا الْعَمَّيشُ
إِلَى الْأَقْصَى.. إِلَى الْأَقْصَى
فَطَيَّبَسُوا نَحْمُوه جُنْدًا
هَلَفَسُوا مِنْ لَرَى صَمِيْدًا

النَّبِيُّ الْكَرِيمُ

محمد بن أحمد الغزيري

فَاسْتَفْطَرْتُ قَلْعِي وَحَبِيرَ دَوَاتِي
وَأَكْفَلْتُه بِخَرٍّ مِنَ الْبِرْكَاتِ
صَدَّقْتُ التَّائِقِي وَطَهَّرْتُ الصَّلَوَاتِ
ثَوْرًا لِيُخْرِجَهَا مِنَ الظُّلُمَاتِ
فَبَيْنَا لِيُخْرِقَ زُورِقَ الشَّهَوَاتِ
أَغْصَنَاتُهَا وَنَشَتْ بِدَرْبِ نَجَاةٍ
وَسَلَّقِي الصُّبْدِي بِهَا ثَدَى الْآيَاتِ
فَأَجْمَعَ حُرُوفَ أَوَائِلِ الْآيَاتِ
شَدَّتِ الْبِلَابُ فِي سَمَامِ حَيَاتِي
هَامَتْ بِضَيْفٍ مِنْ ضَيْمَاءٍ وَجْهَهُ
رَكَّضْتُ خَبِيرَ النَّمْرِ فِيهِ، يُعْرِضُهَا
رَكَّتْ حَمَامَتُهُ عَلَى أَرْوَاحِنَا
مِنْهُ تَرْقِيقُ نَهْرٍ كُلُّ قَضِيْلَةٍ
ضَمَامَتْ يَطْلَعُ بِهِ الْخُفُوسُ، فَأَوْرَقَتْ
أَخْضَرَتْ لِلْقَطْرِاءِ حَوْلَ مَعِينِهِ
نَعَمْ هُوَ أُنْسَكِبَتْ.. فَلِنْ رُمَتْ أَسْمَمَةُ

تعزيز الشريعة وتزاورها

منى السيف

في غمرة الخوض في أحداث القدس الأخيرة وملاحقة نتوءاته وتفاصيله تنهض تساؤلات شتى عن موقف المتفقد الداعي للتطبيع مع (إسرائيل)، حيث إن نقرأ من «الناضلين» القدامى المتقاعدین يصرون على إعادة عقارب الساعة إلى الوراء وتجديد خبراتهم السابقة في توزيع «الوطنية» على هذا وحرمان ذاك منها، ووصف ذاك بالأيديولوجي للتغلق والآخر بالعائدي الجامد(١) محاولين عبثاً البحث عن بارقة تعزز مزاعمهم التي ما زالت تخبط خبط عشواء في حقل الحراك العربي الثقافي فتسممه وتدفعه برعونة هستيرية قلّ نظيرها إلى الحائط الشاهق الأصم بلا دليل ولا هادي له، في حين إن حسماً قاطعاً لهذا الأمر يتحقق يومياً على أرض الواقع بمرأى ومسمع من العالم، بحيث يغدو التعاطي مع (إسرائيل) والتعامل معها وفق نظريات «التطبيع» و «الأمم الواقع» مسوغاً لـ (إسرائيل) في إزهاق المزيد من أرواح الناس لأنه «من أمن العقوبة أساء الأدب».

والمفهوم من التطبيع (لغوياً) هو إقامة علاقة طبيعية بين شيئين أو كيانين متوافقين ومنسجمين، على ما يشترط لذلك - بداية - من تسليم كل منهما بنهج الآخر وسياساته ومراسمه، فكيف يكون هذا والله - تعالى - يقول: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بَنِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠] فغياب المرجعية الدينية عند كثير من المثقفين العرب هو ما جعلهم يتخبطون في مواقفهم ويجرون الأمة إلى انفاق مظلمة مسودة.

إن من ينادي بالحوار مع الكيان الصهيوني بعد كل ذلك إنما يهدد للعزيم من الوحشية والبطش لإخواننا الفلسطينيين مع موفاته لها على الاحتلال والتهديد والقوة والتشريد والتفكيك بل والحو لهم.

﴿وَلْيَنْصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصِرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

نداءات الأندلس

فهد بن علي العبودي

أَنُوحَ عَلَى مَجْزُودِ هَوَى وَبُئَاةِ
رَمَّانِ الْعُلا وَالْعِزِّ وَالْوَدَّاتِ
ثُلُثُ، وَخَرَى فِي هَوَى وَسُيَّيَاتِ
مِنَ الْقُيُومِ - أَطْلَالاً وَبَغْضِ رُقَاتِ
فَتَّيْجِي وَتُجَيِّعِي مِنَ الْحَسَرَاتِ
وَتُجَبِّئِي عَمَّا جَرَى بِشَكَاةِ
ثُلُثُ، وَأَمْسَى أَهْلَهَا بِشَتَاتِ
رَعَى اللَّهُ مَبَا وَلَى مِنَ السَّنَوَاتِ
أَسْأَلُ رَبِّي إِنْ حَبْنِ وَقَاتِي
وَأَجَرِيحِ تَمَعِي فَكَارُوتِ وَجَنَاتِي
حَبِيدِي، وَهَزَّتْ قَلْبَهَا كَلَمَاتِي
وَيَجَلُو ظِلَامَ الْغَيِّ وَالشَّهَوَاتِ
فَسَتَطْمَنُ لَيْلُ اللَّيْلِ وَالْأَعْبَاتِ
سَيَا الْقَجَرِ لَجَى وَخَشَاةِ الظُّلُمَاتِ
سَتُصْبِحُ حَقّاً فِي غَدِ رَغْبَاتِي

أَرَفْتُ بِلَيْلِ حَالِكِ الظُّلُمَاتِ
بَعَثْتُ - وَهَلْ يَنْصِفِي الْبُكَاءُ رَفِيقَةً؟
أَلْقَيْتُ طَرْفِي لَا لَوْ غَيَّرَ أُمَّةِ
إِنْسَانِي بَلَدِي - إِذْ عَمِيَتْ مُنَاجِيَاتُ
أَسْأَلُ أَطْلَالَ لِلْعَالِي عَنِ الْعُلا
خُذْبَرَتِي عَمَّا مَضَى بِنَهْطِ
تَقُولُ: هِيَ الْعَتِيَاءُ أَمْسَتْ مَلُولَهَا
أَحْنُ إِلَى أَيَّامِ عَمَمُورِ وَخَالِدِ
تَقُولُ: - وَاقِدَ ضَاغَتِ مِنَ الْفَيْشِ فِي الدُّنَى -
رُوَيْدِكَ يَا أَطْلَالَ كَسَبَرْتَ خَبَاطَتِي
وَأَمَرَكْتَ الْأَطْلَالَ بِغَدِ سَكَاةِهَا
وَكَلَّاتِ: نَعَلَ اللَّهُ يَخْشَفُ كَرِيَّتَا
نَعَلَ شُمُوسَ الْخُصْرِ تُشْرِقُ فِي غَدِ
وَيَبْنِي أُنَاجِي بَعْدَ خَنَاتِ إِذْ بَدَا لَنَا
فَنَلَلْتُ لَهَا قَلْبِي الْوَنَاجِ تَفْأُولَا:

المسجد.. والمسرح.. وتبادل الأدوار

إبراهيم بن عبد العزيز أبا الخيل

قال لي صاحبي وهو يحاورني: امانك فرق بين المسجد والمسرح؟ فقلت له: وهل هناك علاقة بينهما حتى ننشد ذلك الفرق؟ وقبل ان اجيب طرح علي سؤالاً غريباً، فقال لي: وهل هناك عملية لتبادل الأدوار بين المسجد والمسرح؟ اثار صاحبي هذا في نفسي علامات استفهام كبيرة بإثارته أسئلة خطيرة، فهل هناك حقاً علاقة بين المسجد والمسرح؟ وهل هناك أيضاً عملية لتبادل الأدوار؟ اختلفت مع صاحبي كثيراً في طرحه لمثل هذه القضية، بل ذهبت إلى أبعد من ذلك حينما تهكمت عليه بسخرية، وعزفت عن الدخول معه في حوار يتطرق لمثل ذلك، وعلى طريقة: (ما بني على باطل فهو باطل). ولكن ثمة شيء قد حدث أعادني لمناقشة مثل هذا الموضوع وجعلني أرتب أوراقي واجمع قواي وأدلي بدلوي، فقد تعلمنا في تجربتنا المدرسية الأولى - وذلك عندما كنا أطفالاً - أن هناك أدواراً للمسجد أرسى من خلالها دعائم التربية، فقوم ما اعوج، واصلح ما فسد، فلم يقتصر دوره في كونه موقعاً للصلاة، بل كان مدرسة للعلم ومنبراً للثقافة وميداناً للسياسة، اجتمع فيه المسلمون لأداء الصلاة وقراءة القرآن، فكان موقعاً للعبادة ومكاناً للقاء العبد مع ربه، والتقاء فيه للدراسة السيرة والتاريخ فاصبح مدرسة للعلم ومنبراً للثقافة، واجتمع المسلمون فيه للقاء قائدهم وهو يتحدث لهم عن الجهاد، ويرسم معهم السياسة العامة لدولتهم، فكان ميداناً للسياسة، ولم يهتم بالفني دون الفقير، أو الكبير دون الصغير، فكانوا كلهم سواسية ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ [الحجرات: ١٢].

أين نحن اليوم من هذا وقد همش دور المسجد ليقصر على أداء الصلاة فقط؟ تلك هي أسئلة ما زلت أبحث لها عن إجابة. ولأننا سنّة الحياة هكذا نارت عجلة الأيام، فارتفعت القوام وانكست اعلام، وأصبح هناك من يربط بين المسجد والإرهاب، وبين المسرح والحرب، فبرز من ينادي بإتاحة الفرصة للمسرح لياخذ دوره في هذه الحياة، ونسي أو تناسى ما بعد الممات؛ وكان هذه الحياة انتهت بشهادة الوفاة، أين نحن من الاستعداد للقبور، والبحث والنشور، فقد رفع بعضهم رايته وحاول الوصول إلى غايته، فانشئت مسارح للأطفال وكانهم في حاجتها؛ فكانت الخطوة الأولى للاختلاط.

إن ما يقدم في هذا المسرح هو أبعد ما يكون عن أسس التربية السليمة التي كان المسجد يقوم بها، فنذكرت حينها صاحبي وعملية تبادل الأدوار، لقد تحدث بعضهم عن المسرح أنه مدرسة لتربية النشء يتعلمون فيه العادات الأصيلة والأشياء الجميلة، ولكن الحقيقة تقول عكس ذلك، وليس من رأى كمن سمع والتجربة خير برهان.

إننا أحوج ما نكون وأكثر من أي وقت مضى لإحياء دور المسجد، ومنحه الفرصة التي طال انتظارها ليعود مدرسة للعلم يتخرج منها أجيال تحمل على عاتقها هموم الإسلام والمسلمين.

سنة تارة، تارة أخرى

عبد الله سالم الغامدي

رسالة إلى كل عيد يفكر في المجيء إلينا...

أو عائد يطربني لحن وتغريد
واليوم ياسرنا قتل وتشريد
واليوم ساومنا في الأمن رعيدي
مخلوعة الوصل لا وجبة ولا جيدي
مهتوكة العرض والقناص مرصود
عزاً وجذعهم في الشجر ممدود
قد أبدعت فيه يا عيد التجاعيد
ونشرب الكأس لا عزم وتجسديد
وعزها من جبال الوهم مقدود
فالقلب منصفه والجمهر موقود
لو كنت تبصره ضالقت بك البعيد

ما عدت أعرف معنى العيد يا عيد
قد كنت يا عيد بالأفراح تأسرنا
قد كنت يا عيد في أمن تقابلنا
أوطان امتنا صارت ممزقة
مسلوكة للال لا جند فتحرسها
ممدودة الكف للأعداء تطلبهم
أواه يا عيد هذا وجه امتنا
ونحن يا عيد في ذل نقاقره
جراح امتنا يا عيد قد كثرت
أواه يا عيد من هم يقطعني
عزراً أيا عيد مما كنت تسامحه

مشاركات

❖ الإخوة والأخوات: د. محمد بن ظافر الشهري.

د. عبد الرزاق حمود الزهراني، د. محمد السيد البلاسي، مشيب القحطاني، حفيظ بن عجب الدوسري، محمد شلال الحناحنة، يوسف عبد الله السالم، أحمد عطية الزهراني، عبد الحميد سالم الجهني، مبارك عبد الله الحيميد، سليمان عز الدين سليمان، فتحي الجندي، محمد بن أحمد الخزمري، حسين حسن عبده، سعيد يوسف أبو عزيز، علي يحيى القحطاني، رياض عقيل بونهي، محمد علي البدوي، صالح علي العمري، خالد الربيعية، أكرم مبارك الحضرمي، متوكل فياما، زينب عبد الله السعود: وصلتنا مشاركاتكم، ونشكر لكم هذا التواصل الكريم، ونفيديكم بأن مشاركاتكم مجازة للنشر، مع تمنياتنا بدوام التواصل.

❖ الإخوة والأخوات: عبد الله إبراهيم جراد، محمد فال بن سيدي، عبد اللطيف الكبري الألوري، هشام محمود، عبد الله عزام المطيري، سعد عبد الرحمن النقيسة، ماجد الحجيلي، مصطفى موسى الهوساوي، عبد الرحمن عبد الله الشريف، علي بحري اليامي، مسعد عبده، عبد الرحمن الهادي العمري، يوسف بن عبد الله، أحمد الحازمي، شهاب أحمد الظفيري، مشعل ركاوي الظفيري، عبد الله حسن شقيبيل، أيمن إبراهيم شحاتة، عبد الله سالم الغامدي، عبد الله موسى بيبلا، محمد صالح السويد، صالح سعيد المريسي، عباس شعيب حسن، عيسى الخماش، إبراهيم المشني الغامدي، بلال سالم، عبد الله سليمان النقيسة، عبد الله غزاي البراق، أبشر خليف علمي، مها آل عمرو: سعدنا بتواصلكم الكريم، بارك الله فيكم ومشاركاتكم مجازة للنشر في المنتدى إن شاء الله.

❖ أرسل بعض الإخوة يستفسرون عن كيفية التواصل مع المجلة بالمشاركات، ونقول لهؤلاء الإخوة الأفاضل: إن الباب مفتوح لجميع من أراد المشاركة في جميع أبواب المجلة ما دامت الكتابة ملتزمة بمنهج أهل السنة والجماعة، مع مراعاة القواعد العلمية في الكتابة كعزو النقول، وترقيم الآيات، وتضريح الأحاديث، والكتابة بخط واضح وعلى وجه واحد من الورقة، وإرفاق وسيلة تواصل مع المشارك: «عنوان بريدي - بريد إلكتروني - فاكس - هاتف».

❖ الأخ: عبد الحميد عبد العزيز المنصور: أرسل يشكر المجلة على التطوير الأخير فيها، ويسأل عن موقع المجلة على شبكة الإنترنت، وهل صدر ملف تعظيم الرسول ﷺ في كتاب؟ أما الموقع فيوجد موقع مؤقت الآن على شبكة نسيج، ويُعد الآن موقع شامل لكل أنشطة المنتدى الإسلامي بما فيه مجلة البيان، ونرجو أن يرى النور قريباً بإذن الله. أما الملف فلم يصدر حتى الآن في كتاب، نشكر الأخ على حرصه واهتمامه جزاه الله خيراً.

❖ الأخ: أحمد بن سعود المزني: أرسل ملاحظة حول القصيدة التي نشرت عن الشيخ ابن باز وعبارة: (بمناسبة مرور علم على وفاته)، ويذكر أن هذا ليس من هدي السلف، ونحن نوافقه على ذلك، وهو خطأ غير مقصود نسال الله المغفرة، كما أرسل ملاحظة حول إحدى فقرات مرصد الأحداث، والتي يأخذ عليها ذكرها لتفاصيل الفساد في العالم الغربي، ونشكر الأخ الكريم على غيرته وتواصله، بارك الله فيه وجزاه خيراً.

❖ الإخوة: د. محمد خليل جيجك، جلال راغون، محمد إكيح: نرجو التكرم بموافاة المجلة بعنوانين المراسلة الخاصة بكم، مع خالص التقدير.

نزوى المزارك أم مزارك الرزوى

وليد بن خالد الجهني

الخلاف سنة بشرية يعكس في حقيقته اختلاف الطبائع والنفسيات وتفاوت المدارك والتصورات؛ ومع ذلك فإن التعامل مع السنّة البشرية يجب أن يكون بعيداً عن التسليم المطلق أو المواجهة المطلقة؛ فالنفس مجبولة على خصال من الشر، كما أنها مجبولة على خصال من الخير، قال - تعالى -: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠] .

والتسليم بهذه الحقيقة غير التسليم لها؛ فالتسليم لهذه الخصال بدعوى الواقعية مهلك ولا شك، كما أن إنكارها والتعالي على فهمها في اتجاهات الآخرين وتسويغ فعالهم هو جنوح إلى عالم الخيال أو المثال .

ويبقى بعد هذا وذاك أن المسؤولية الشرعية تقع على ما يملكه الإنسان من التجرد لله من شوائب الهوى، وحفظ النفس، لا على ما لا يملكه من طبيعة التنشئة واختلاف المدارك، وفرق كبير بين الأمرين .

الخلاف رحمة باعتبار، وبلاء ونقمة باعتبار أخرى، ويبقى وجود الهوى أو عدمه العامل الأساس لقلبه من الرحمة إلى النقمة أو العكس؛ فانتفاء الهوى حتى مع بقاء الخلاف يلقي بظلال الود ويزيح معاني التطرف في التعامل مع المخالف، ويبقى الأمر في أشد الظروف في دائرة: «إخواننا بغوا علينا» كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

والمأمل في ساحة العمل الإسلامي يلاحظ بوضوح أن بلايا الخلاف الواقع ورزاياه في أحوال كثيرة ليست في ذات الخلاف الناشئ عن اختلاف المدارك والتصورات والخلفيات بقدر ما هي في شطحات

مخالفة الهوى وهوى المخالفة

الهوى المصاحبة لهذا الخلاف التي تخرج به عن دائرة العقل والدين! إن جمع الأمة على عقل واحد يبقى أمنية مغرقة في الخيال، ولكن جمع الأمة على أدبيات واحدة يبقى غاية لا بد من أن تنال بإذن الله تعالى. والواقع المؤسف أن خلطاً واسعاً يجري بين الخلاف الذي تبقى ساحته هي الآراء والأفكار بل والتطبيقات الفرعية القابلة للاجتهااد، وبين الاختلاف الذي لا يقنات إلا صفاء القلوب، وسلامة الصدور، وطهارة الألسن.

فالخطاب الإسلامي يجب أن يتوجه من نبذ الخلاف إلى نبذ الهوى في الخلاف أو خلاف الهوى، وهذا بدوره سوف يؤدي إلى توسيع دائرة المتفق عليه على حساب دائرة المختلف فيه، ثم بعد هذا يبقى أن هناك فرقاً بين الخلاف في الآراء والخلاف في الأداء.

فليس كل خلاف في التنظير يجب أن يتحول إلى خلاف في التطبيق؛ فساحة التنظير أوسع من ساحة التطبيق، ومرونة الآراء أرحب من مرونة الأداء، وتبقى قضايا التنوع والراجع والمرجوح والفاضل والمفضل، والحسن والأحسن، أيسر من أن تترجم إلى مفاصلة عملية بين حدين متضادين! فالتطاول في الأعمال لا يعني التطابق في الأذهان وإلا لما نيل التطاول^(١) وإن طال الزمان.

وعلى كل حال فستبقى هناك ثوابت لا تقبل التطاول؛ لأن التطاول فيها نوع من التنازل والتراجع، وليست المشكلة في خفاء هذا بقدر ما هي في التباس الثوابت بالتغيرات؛ فالشريحة الكبرى من الصحوة لا تعاني من التنازل عن ثوابتها، بحجم المعاناة من المفاصلة على أمور ليست من الثوابت أو كبريات القضايا في شيء، وفي كل شر.

ويبقى الجهل والهوى هو المحضن الخبيث لتفريخ بيض الخلاف في الأقوال اعتداداً وغروراً وخوضاً في الأعراض وتمدياً في الإعراض، وفي الأعمال هجراً وصدوداً وإيقافاً لعجلة الخير، ودفعاً لعجلة الشر.

وأخيراً فلن أحادية التفكير وتسطيع الأمور وإرجاع القضايا إلى بُعد واحد أمر مرفوض ولا شك؛ ولكن يبقى أن في الأمور تبايناً، ولكل أمر ثقله، ولكل رأس أسفه.

(١) لفظة التطاول مأخوذة من وصيته ﷺ لابي موسى ومعاذ - رضي الله عنهما - لما بعثهما إلى اليمن بأن يتطاولا ولا يختلفا، البخاري، كتاب:

الجهاد والسير، باب: ١٦٤، ج/ ٢٠٢٨.

الموسوعة الإلكترونية لمجلة البيان

AL BAYAN

قاعدة بيانات شاملة تحتوي ١٥٠ عدداً من أعداد المجلة



الآن
في الأسواق

فكر ثالثة من العلماء
والفكرين والكتاب
والقراء وخبراتهم

النص الكامل لمائة وخمسين عدداً من أعداد المجلة
يمكن استعراضها بالأعداد، المقالات، الكتاب، الموضوعات
مع إمكانية البحث بالكلية والمجلة والتوضوعات والأعلام والأماكن
والأبيات والأحاديث.



Microsoft
Windows

بها يمكنك استعراض مقالات مجلة البيان بواسطة
رقم العدد، أو اسم الكاتب، أو موضوع المقالة، أو عنوانها